

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا  
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ

# نَيْلُ الْمَرَامِ

سِشْرَح

بِلُغَةِ الْمَرَامِ مِنْ أَوْلَى الْأَهْطَامِ

تَأَلَّفَ

بِمُحَمَّدِ بْنِ يَاسِينَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

الْجُزْءُ الْثَانِي





٢٩٦  
١٩٦٢



نیل المرام  
مجموعه المرام  
مجموعه المرام

مطبعة الزمراء الحديثة

موصل - شارع النجفي تلفون: ٨٢٨ ص. ب: ٦٢

الجزء الثاني

# نيل المرام

شرح  
بلوغ المرام من أدلة الأحكام

تأليف  
محمد بن ياسين بن عبد الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## مقدمة الجزء الثاني من كتاب

### نيل المرام

الحمد لله، والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله وعلى آله وصحبه، ومن والاه.

أما بعد... فقد تم بحمد الله طبع الجزء الأول من كتاب نيل المرام والآن يبدأ الجزء الثاني من باب صفة الصلاة إلى نهاية كتاب اللباس ويليه بعون الله الجزء الثالث وأنه من كتب الجنائز ويليه إنشاء الله الجزء الرابع وأنه كتب نبوء ثم الجزء الخامس من كتاب الجنائز إلى نهاية لأدعية ولأذكار والله عز وجل أسأل أن يوفقني لأتمه ضبعه ونشره بنجزائه كلها ويجعله ذخراً لي ولقرائه في الدنيا والآخرة وأن ييسر له قراءة أيتفتعون به ويعملون بأحسن ما فيه.

الرجاء من حضرات القراء الكرام أن يراجعوا مع الكتاب كتب الفقه الإسلامي المروية عن الأئمة المجتهدين مع أدلتها التفصيلية من الكتاب والسنة عملاً بقوله تعالى «الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب»<sup>(١)</sup>.

قال ابن الصلاح رحمه الله في مقدمة كتابه علوم الحديث

### « معرفة الصحيح من الحديث »

اعلم «علمك الله وإياي» أن الحديث عند أهله ينقسم إلى صحيح. وحسن. وضعيف

أما الحديث الصحيح فهو الحديث المسند الذي يتصل أسناده بنقل العدل الضابط إلى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معللاً. وفي هذه الأوصاف احتراز عن المرسل والمنقطع والمعضل والشاذ وما فيه علة

---

(١) سورة الزمر - آية (١٨).

قادرة وما في راويه نوع جرح . وهذه أنواع يأتي ذكرها انشاء الله تبارك وتعالى . فهذا هو الحديث الذي يحكم له بالصحة بلا خلاف بين اهل الحديث وقد يختلفون في صحة بعض الاحاديث لاختلافهم في وجود هذه الاوصاف فيه او لاختلافهم في اشتراط بعض هذه الاوصاف كما في المرسل . ومتى قالوا هذا حديث صحيح فمعناه انه اتصل سنده مع سائر الاوصاف المذكورة وليس من شرطه أن يكون مقطوعاً به في نفس الأمر إذ منه ما ينفرد بروايته عدل واحد . وليس من الاخبار التي أجمعت الامة على تنقيها بالقبول ، وكذلك اذا قالوا في حديث انه غير صحيح فليس ذلك قطعاً بأنه كذب في نفس الامر إذ قد يكون صدقاً في نفس الأمر وإنه المراد به انه لم يصح اسناده على الشرط المذكور والله اعلم

فظهر من هذا ان احكيه على حديث بالصحة أو عدمها مسألة إجتهدية ولا زال الناس يختلفون في تقدير قيمة الاشخاص وفهم أساليب الكلام وقوة الاستنباط وضعفه قال تعالى : «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ» (١)

والله أسأل أن يوفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه ويسر لنا امورنا في الدنيا والاخرة . انه نعم المولى ونعم النصير .

(١) علوم الحديث لابن الصلاح ص ١١-١٢ .

(٢) سورة العنكبوت آية (٤٣) .



## -باب صفة الصلاة-

١- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «إذا قُمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم ركع حتى تطمئن ركعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن سجدة ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم فعل ذلك في ثلاث كُتب» أخرجه السبعة واللفظ للبخاري ولاين مرجه بسند سمع حتى تطمئن قائماً».

٢- ومثله في حديث رفاع بن رافع عن أحمد بن حنبل حتى تطمئن قائماً» والأحمد «فأقمه صُبت حتى ترجع لعضد ونسائي وأبي داود بن حديث رفاع بن رافع «ثم لا تتم صلاة حركته حتى يُسبغ الوضوء كما أمره الله تعالى ثم يكبر لله تعالى ويخمد ويثني عليه» وفيها «فإن كان معك قرآن فقرأ ولا فحجب لله وكبره وهنئه» ولأبي داود «ثم اقرأ بما كتبت وبه شاء الله» ولاين حبان «ثم يثبت».

الشرح:

قال المصنعي رحمه الله: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال مخاطباً للمسي صلاته وهو خلاد بن رافع «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء» تقدم أن إسباغ الوضوء إتمامه «ثم استقبل القبلة فكبر» تكبيرة الاحرام «ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن» فيه أنه لا يجب دعاء الاستفتاح إذ لو وجب لأمره به «ثم اركع حتى تطمئن ركعاً» فيه إيجاب الركوع والاطمئنان فيه «ثم ارفع» من الركوع «حتى تعتدل قائماً» من الركوع «ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً» فيه وجوب السجود ووجوب الاطمئنان فيه «ثم ارفع» من السجود «حتى تطمئن جالساً» بعد السجدة الأولى «ثم اسجد» الثانية «حتى تطمئن ساجداً» كالأولى فهذه صفة ركعة من ركعات الصلاة: قياماً وقراءة

وركوعاً واعتدالاً منه وسجوداً وطمأنينة وجلوساً بين السجدين ثم سجدة باطمئنان كالأولى فهذه ركعة كاملة «ثم افعِلْ ذلك» أي جميع ما ذكر من الأقوال والأفعال إلا تكبيرة الأحرام فانها مخصوصة بالركعة الأولى لما علم شرعاً من عدم تكررها «في صلاتك» في ركعات صلاتك «كلها» أخرجه السبعة بألفاظ متقاربة، أما هذا اللفظ الذي ساقه هنا «للبخاري» وحده «ولابن ماجه» أي من حديث أبي هريرة «باسناد مسلم» أي باسناد رجاله رجال مسلم «حتى تطمئن قائماً» عوضاً من قوله في لفظ البخاري حتى تعتدل. فدل على إيجاب الاطمئنان عند الاعتدال من الركوع.

واعلم: أن هذا الحديث حديث جليل تكرر من العلماء الاستدلال به على وجوب كل ما ذكر فيه وعدم وجوب ما لم يذكر فيه. لأن المقام مقام تعليم الواجبات في الصلاة فلو ترك ذكر بعض ما يجب لكان فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة وهو لا يجوز بالاجماع.

ومن الواجبات المتفق عليها أنه تذكر في الحديث: النية، ولقائل أن يقول: قوله ﷺ «إذا قمت إلى الصلاة» دال على إيجابها إذ ليس النية إلا القصد إلى فعل الشيء. قوله «فتوضأ» أي قاصداً له. ومن الواجب المتفق عليه أنه يذكر في الحديث القعود الأخير. . . ومن المختلف فيه التشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ في آخر الصلاة<sup>(١)</sup>.

٣- وعن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ خَذَوْنِ كَيْبِهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرَشٍ وَلَا قَابِضٍ بِهَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ وَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى

(١) الكحلاني، سبل للسلام، ج١، ص ١٥٤-١٦٠.

وَنَصَبَ الْيُمْنَى وَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى  
وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ». أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .  
الشرح :

في صحيح البخاري -نقلًا عن عمدة القارئ- : عن محمد بن  
عمرو بن عطاء أنه كان جالسًا مع نفر من أصحاب النبي ﷺ فذكرنا  
صلاة النبي ﷺ فقال أبو حميد الساعدي : «كنت حفظكم لصلاة  
رسول الله ﷺ وأبته إذا كبر جعل يديه حذاء منكبيه وإذا ركع أمكن يديه  
من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقرة  
مكانه فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قبضهين و مستقبل  
بأطراف أصابع رجليه القبلة فإذا جلس في الركعتين جلس على رجليه  
اليُسرى ونصب اليمنى وإذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجليه  
اليُسرى ونصب الأخرى وقعد على مقعده» .

قوله «مع نفر من أصحاب النبي ﷺ» التفريهط الانسان  
وعشيرته . وفي رواية الطحاوي من حديث العباس بن سهل عن أبي  
حميد الساعدي أنه كان يقول لأصحاب رسول الله ﷺ «أنا أعلمكم  
بصلاة النبي ﷺ» ، قالوا : من أين؟ قال رقت ذلك منه حتى حفظت  
صلاته» وفي رواية ابن حبان «استقبل القبلة ثم قال (الله أكبر)» وعند  
ابن خزيمة «فجعل يديه حذو منكبيه» زاد ابن إسحاق «ثم قرأ بعض  
القرآن» .

قوله «ثم هصر ظهره» بفتح الهاء والصاد المهملة أي أماله في  
استواء من غير تقويس ، وفي رواية أبي داود «ثم هصر ظهره غير مقنع  
رأسه ولا صافح خده» يعني لا يرفع رأسه حتى يكون أعلى من ظهره  
ولا يبرز صفحة خده ولا يميل في أحد الشقين . قوله «فإذا رفع رأسه  
استوى» زاد عيسى عند أبي داود «فقال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا  
لك الحمد ورفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه معتدلاً» قوله «حتى يعود

كل فقار» جمع فقارة وهي عظام الظهر، وقيل الفقار أطراف رز وس  
الفقر وكل فقرة خرزة.

قوله «غير مفترش» وفي رواية الطحاوي «وإذا سجد فخرج بين  
فخذيه غير حامل بطنه على شيء من فخذيه ولا مفترش ذراعيه» قوله  
«ولا قابضهما» أي ولا قبض يديه بهما كأن يضمهما إليه وفي رواية فليح  
بن سبين «ونحى يديه عن جنبه ووضع يديه حذو منكبيه» وفي رواية  
ابن إسحاق «جنبه ورأيت بياض» ورأيت بياضه حتى رأيت بياض  
بطنه تحت منكبيه ثم ثبت حتى اطمأن كل عظم منه ثم رفع رأسه  
فاعتدل» قوله «فإذا جلس في الركعتين» وفي رواية الطحاوي «ثم  
جنس فافترش رجله اليسرى وأقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع  
كفه اليمنى على ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى وأشار  
بأصبعه» وفي رواية عيسى بن عبد الله «ثم جلس بعد الركعتين حتى  
إذا هو أراد أن ينهض إلى القيام قام بتكبيرة» قوله «فإذا جلس في  
الركعة الأخيرة» وفي رواية عبد الحميد «حتى إذا كانت السجدة التي  
يكون فيها التسليم» وفي رواية عند ابن حبان «التي تكون عند خاتمة  
الصلاة أخرج رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه الأيسر» زاد ابن  
إسحاق «ثم سلم» وعند أبي داود «قالوا صدقت هكذا كان يصلي  
النبي ﷺ».

وفي الحديث الشريف : توجيه أصابع رجليه نحو القبلة في  
السجود . وفيه جواز وصف الرجل نفسه بكونه أعظم من غيره إذا أمن  
الاعجاب وأراد بيان ذلك عند غيره عن سمعه وفيه أدب الصحابة  
الكرام رضي الله عنهم وأن بعضهم كان يذكر بعضاً بالأحكام المتلقة  
عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

٤- وعن علي بن أبي طائب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) العيني، عمدة القارئ، ج٦، ص ١٠٣-١٠٦.

أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَائِلٌ : وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ فَطَرُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ، إِلَى قَوْلِهِ... مِنْ الْمُسْلِمِينَ. إِنَّهُمْ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا  
أَنْتَ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ... بِمَنْ أَحَرَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ لَهُ  
«إِنَّ ذَلِكَ فِي صِفَةِ صَلَاةِ النَّبِيِّ

الشرح :

قال النووي رحمه الله : رَوَى مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي  
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى صَلَاةٍ قَالَتْ  
«وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ فَطَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ إِن صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ  
لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ،  
أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفُرْ لِي ذُنُوبِي  
جَمِيعًا فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي  
لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ.  
لَبِّيكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ  
تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ  
بِهَذِهِ الْحُرُوفِ الْمَذْكُورَةِ وَمِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ نَقَلْتَهُ. قَالَ «وَأَنَا مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ» هَكَذَا هُوَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَفِي بَعْضِهَا «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ»  
وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ رَوَاهُ أَكْثَرُهُمْ «وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ».

قوله «قام إلى الصلاة» يتناول الفرض والنفل. قوله «وجهت  
وجهي» قال الأزهري وغيره معناه أقبلت بوجهي وقيل قصدت  
بعبادتي وتوحيدي إليه. ويجوز في وجهي إسكان الياء وفتحها. قوله  
«فطر السماوات والأرض» أي ابتدأ خلقهم على غير مثال سبق وجمع  
السماوات دون الأرض وإن كانت سبعاً كنسبته لأنه أراد جنس  
الأرضين وجمع السماوات لشرفها. قوله «حنيفاً مسلماً» أي مستقيماً  
مستسلماً لله قالوا والمراد هنا: المائل إلى الحق وقيل له ذلك لكثرة

مخالفه. وانتصب حنيفاً على الحال. قوله «وَمَنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بيان للحنيف وإيضاح لمعناه. «والمشرك» يطلق على كل كفر من عابد وثن أو صنم ويهودي ونصراني ومجوسي وزنديق وغيرهم. «إن صلاتي ونسكي» قال الأزهري: الصلاة اسم جامع للتكبير والقراءة والركوع والسجود والدعاء والشهد وغيرها قال: والنسك العبادة والنسك الذي يخلص عبادته لله تعالى. والنسيكة قد تطلق على قربان الذي يتقرب به إلى الله تعالى وقيل النسك ما أمر به الشرع. قوله «ومحياي ومماتي» أي حياتي وموتي لله وهذه لام الإضافة ولها معنيان: الملك كقولك المال لزيد والاستحقاق كقولك السرج للفرس وكلاهما مراد هنا. «رب العالمين» في معنى الرب أربعة أقوال حكاهما الماوردي وغيره «الملك، والسيد، والمربي. والمدير» قوله «رب العالمين» العالم إسم لجميع المخلوقات قال الله عز وجل «قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا»<sup>(١)</sup>.

قوله «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ» قال الخليل معناه يا الله، والميم المشددة عوض عن النداء. فتحت الميم لسكونها وسكون الميم قبلها ولا يقال يا اللهم «أنت الملك» أي القادر على كل شيء «وأنا عبدك» أنا معترف بأنك يا رب مالكي ومدبري وحكمك نافذ في «ظلمت نفسي» إقرار بالذنوب قدمه على سؤال المغفرة كما أخبر الله تعالى عن آدم وحواء عليهما السلام «قَالَا: رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ». قوله «إِهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ» أرشدني لصوابها ووفقني للتخلق بها «واصرف عني سيئها» أي قبيحها. قوله «لبيك» قال الأزهري وآخرون معناه: أنا مقيم على طاعتك إقامة بعد إقامة «وسعديك» أي مساعدة لأمرك بعد مساعدة ومتابعة لدينك بعد متابعة للدين الذي ارتضيته. قوله «والشرليس إليك» فيه خمسة

(١) سورة الشعراء.

أقوال للعلماء :

أحدها : معناه لا يتقرب بالشر إليك . والثاني : لا يضاف الشر إليك على انفراده فيقال يا خالق الخلق ويا رب كل شئ فيدخل الشر في العموم . الثالث : معناه لا يصعد إليك وإنما يصعد إليك الكلم الطيب والعمل الصالح . والرابع : معناه والشر ليس شراً بالنسبة إليك فانك خلقتك حكمة بالغة وإنما هو شر بالنسبة للمخلوقين . الخامس : يقول أهل الحديث والعقائد : الخير والشر جميعاً الله فاعلها ولا إحداث للعبد فيهما ولا يقول الخير من الله والشر من انعبد إلا هجم العامة . قال الله تعالى «الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» .

قول «أنا بك وإليك» أي إلتجائي وانتهائي إليك وتوفيقي بك . قال الأزهري معناه : أعتصم بك وألجأ إليك . قوله «تباركت» أي إستحقت الثناء وقيل : ثبت الخير عندك . وقال ابن الأنباري تبارك العباد بتوحيدهك ، والله أعلم .

يستحب دعاء الاستفتاح لكل مصل من إمام ومأموم ومنفرد مفترض أو متنفل والعيد والكسوف وغيرها ، ويستثنى من ذلك صلاة الجنائز على الأصح . والمسبوق إذا أدرك الإمام في غير قيام لا يأتي بدعاء الاستفتاح وإن أدرك الإمام في القيام وعلم انه يمكن الاثنيان بدعاء الاستفتاح والتعوذ والفاحة أتى بالجميع وإلا اقتصر على الفاتحة . ويستحب أن يُنصت في الصلاة الجهرية لقراءة إمامه ويكتفي من دعاء الاستفتاح الى قوله «من المسلمين» فقط . فلو خالف المسبوق وأتى بدعاء الاستفتاح فركع إمامه قبل قراءة كل الفاتحة فهل يركع معه ويترك بقية الفاتحة أم يتم الفاتحة وإن تأخر عن الامام ففي المسألة قولان وكل قول دليله .

وإن علم أنه يمكن أن يأتي ببعض دعاء الاستفتاح مع التعوذ

والفاتحة أتى بالممكن<sup>(١)</sup>.

٥- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ سَكَتَ هَنِيئَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: أَقُولُ «اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ خَطَايَايَ كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنَ خَطَايَايَ بِالماءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرْدِ». متفق عليه.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ «إذا كبر في الصلاة» أي تكبيرة الاحرام، سكت هنيئة» أي سعة لطيفة «قبل أن يقرأ فسألته أي عن سكوته مايقول فيه» فقال: أقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كباعدت بين المشرق والمغرب» فكما لا يجتمع المشرق والمغرب مما يأتي منها كباعدت بين المشرق وبين خطاياي «اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس» بفتح الدال المهملة فسرين مهملة ومعناه الوسخ كما في القاموس. والمراد: اللهم أزل عني خطايا كهذه الازالة. «اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والتلج والبرد» بفتح الباء والراء جمع بردة. قال الخطابي: ذكر الثلج والبرد تأكيداً ولأنها ماء ان لم تستعملهما الأيدي. وقال ابن دقيق العيد: عبر بذلك عن غاية المحوفان الثوب الذي تتكرر عليه ثلاثة أشياء نقية يكون في غاية النقاوة، وفيه أقوال أخرى.

في الحديث الشريف دليل على أن المصلي يقول هذا الذكر بعد تكبيرة الاحرام وبينها وبين القراءة. والمصلي غير بين هذا الدعاء والدعاء الذي سبق في حديث علي كرم الله وجهه أو يجمع بينهما إن

(١) النووي، المجموع، ج٣، ص ٢٧٣-٢٧٨.



شاء<sup>(١)</sup>.

٦- وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ» رواه مسلم بسند منقطع ورواه الدارقطني موصولاً وموقوفاً.  
الشرح:

«عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول» أي بعد تكبيرة الاحرام «سبحانك اللهم وبحمدك» أي أجدد حال كوني متابساً بحمدك «وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك»<sup>(٢)</sup>.  
٧- ونحوه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً عند الخمسة وفيه «كان يقول بعد التكبير أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه».  
الشرح:

قال النووي رحمه الله: رعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال «كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يقول الله أكبر كبيراً ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه» رواه أبو داود والترمذي والنسائي وضعفه الترمذي وغيره.

وجاء في غير رواية أبي سعيد تفسير هذه الألفاظ: «نفثه» الشر «ونفخه» الكبر «وهمزه» الجنون ورؤي الاستفتاح «سبحانك اللهم وبحمدك» عن جماعة من الصحابة قال البيهقي وغيره أصح ما فيها: الأثر الموقوف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه حين افتتح الصلاة قال «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك

(١) الكحلاني، سبل السلام، ج١، ص ١٦٥.

(٢) نفس المصدر.

ولا إله غيرك». وعن أنس رضي الله عنه أن رجلاً جاء فدخل الصف وقد حفزه النفس فقال «الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه» فلما قضى رسول الله ﷺ: قال أيكم المتكلم بالكلمات؟ فأرم القوم. فقال: أيكم المتكلم بها فإنه لم يقل بأساً. فقال رجل: جئت وقد حفزني النفس فقلتها. فقال: رأيت اثني عشر ملكاً يتدرونها أيهم يرفعها» رواه مسلم. قوله «أرم» أي سكت.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: بينما نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ قال رجل من القوم «الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً» فقال رسول الله ﷺ: من القائل كذا وكذا. قال رجل من القوم: أنا يا رسول الله. قال: «عجبت لها كلمة فتحت لها أبواب السماء». قال ابن عمر: فما تركتهن منذ سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك. رواه مسلم مستقبلاً به حديث أنس الذي قبله.

فهذه الأحاديث الواردة في الاستفتاح بأياها استفتح حصل سنة الاستفتاح وأفضنها عند الشافعي حديث علي رضي الله عنه ثم يليه حديث أبي هريرة رضي الله عنه «أنهم باعد بيني وبين خطاياي»<sup>(١)</sup>.

٨- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالحَمْدِ لله رَبِّ العالمين. فَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسُهُ وَلَمْ يُصَوِّبْ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِماً، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِساً وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ. وَكَانَ يَقْرَأُ فِي رَجُلِهِ الْبُشْرَى وَيَنْصِبُ الْيَمْنَى. وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَقْرَأَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ افْتِرَاشَ السَّبْعِ وَكَانَ يَحْتَمِلُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ. «أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَلَهُ عِلَّةٌ».

(١) الكحلاني، سبل السلام، ج١، ص ١٦٥.

## الشرح :

قال النووي رحمه الله : قوله : كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بحمد الله رب العالمين برفع يده عنى حكيمة ، وله يَصُوبُهُ « بضم الياء وفتح الصاد همزة وكسر نون شددة أي لا يخفضه خفضاً بليغاً بل بعد فيه بين الأشخاص وتصويب . وكان يفرش بضم الراء وكسرها والضم أشهر ، «عُقْبَةُ الشيطان» بضم العين وفي الرواية الأخرى «عَقِبَ الشيطان» بفتح العين وكسر القاف . وفسره أبو عبيدة وغيره بالأقواء المنهي عنه وهو : أن يلمص إليَّه بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه على الأرض كما يفرش الكلب وغيره من السباع . أما أحكام الباب : فقوله رضي الله عنها «كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير» فيه إثبات تكبيرة الاحرام في أول الصلاة وأنه يتعين لفظ التكبير لأنه ثبت أن النبي ﷺ كان يفعله . وبه قال مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء . وروي عن أبي حنيفة رحمه الله أنه يقوم غيره من ألفاظ التعظيم مقامه . «والقراءة بالحمد لله رب العالمين» إستدل به أبو حنيفة ومالك ومن يقول بالبسملة ليست من الفاتحة . وجواب الشافعي رحمه الله : أن البسملة منها وأن النبي ﷺ كان يبتدئ القراءة بسورة أحمد لله رب العالمين لا بسورة أخرى فالمراد التاكيد على قراءة الفاتحة وبيان السورة التي يبتدئ بها .

وفي الحديث الشريف : أن السنة للمراكم أن يُسَوِّيَ ظهره بحيث يَسْتَوِي ظهره ومؤخره . وفيه وجوب الاعتدال إذا رفع من الركوع . وانه يجب أن يستوي قائماً لقوله ﷺ «صلوا كما رأيتموني أصلي» . وفيه وجوب الجلوس بين السجدين .

«وكان يقول في كل ركعتين التحية . إحتج به أحمد ومن وافقه من فقهاء الحديث أن التشهد الأول والأخير واجبان وقد الشافعي رحمه

الله : الأول سنة والثاني واجب<sup>(١)</sup>.

قال الموصلي رحمه الله : والقعدة الأخيرة فرض والتشهد فيها واجب لقوله ﷺ في حديث الأعرابي « إذا رَفَعْتَ رأسك من آخر سجدة وقعدت قدر التشهد فقد تمت صلاتك » علق التهام بالقعدة دون التشهد ومقدار الفرض في القعود مقدار التشهد<sup>(٢)</sup>.

قال النووي رحمه الله : إحتج أحمد ومن وافقه بقول النبي ﷺ « إذا صلى أحدكم فليقل التحيات . . . » وبحديث عائشة رضي الله عنها « وكان يقول التحية في كل ركعتين » . واحتج الشافعي ومن وافقه بأن النبي ﷺ ترك التشهد الأول ساهياً وجبره بسجود السهول ولو وجب لم يصح جبره كالركوع وغيره من الأركان . قالوا وإذا ثبت هذا في الأول فالأخير بمعناه ولأن النبي ﷺ لم يعلمه الأعرابي حين علمه فروض الصلاة والله أعلم .

« وكان يفتش رجله اليسرى وينصب اليمنى » معناه يجلس مفترشاً . واحتج بالحديث الشريف أبو حنيفة ومن وافقه : أن الجلوس في الصلاة يكون مفترشاً وسواء فيه جميع الجلسات . وعند مالك رحمه الله يسن متوركاً بأن يخرج رجله اليسرى من تحته ويفضي بوركه إلى الأرض . قال الشافعي رحمه الله : السنة أن يجلس كل الجلسات مفترشاً إلا الجلسة التي يعقبها السلام .

والجلسات الأربع عند الشافعي رحمه الله : الجلوس بين السجدين ، وجلسة الاستراحة عقب كل ركعة يعقبها قيام والجلسة للتشهد الأول والجلسة للتشهد الأخير فالجميع يسن مفترشاً إلا الأخيرة . فلو كان مسبوقاً وجلس إمامه في آخر صلاته متوركاً جلس المسبوق مفترشاً لأن جلوسه لا يعقبه سلام . ولو كان على المصلي

(١) النووي ، شرح مسلم ، ج٣ ، ص ١٤٧-١٤٨ .

(٢) الموصلي ، الاختيار ، ج١ ، ص ٥٢ .

سجود سهو فالأصح أنه يجلس مفترشاً في تشهده فإذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم .

واحتج الشافعي بحديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه كما في صحيح البخاري وفيه تصريح بالافتراش في الجلوس الأول والتورك في آخر الصلاة . وحمل حديث عائشة رضي الله عنها هذا على الجلوس في غير الشاهد الأخير جمعاً بين الأحاديث .

وجلس المرأة كجلوس الرجل وصلاة تنفل كصلاة الغرض في الجلوس . ثم هذه الهيئة مسنونة فلوجلّس في جميع مفترشاً أو متوركاً أو متربّعاً أو مُقْبِعياً صحت صلاته ولكنه خالف السنة . قوله «وكان ينهي عن عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ» وهو أن يلصق إليه بالأرض وينصب ساقه ويضع يديه على الأرض كما يفترش الكلب وغيره من السباع . «وينهى أن يفترش الرجل ذراعيه افتراش السبع» أي لا يسطر ذراعيه فينسط انبساط السبع «وكان يختم صلاته بالتسليم» فيه دليل على وجوب التسليم . قال الشافعي ومالك وأحمد وآخرون من السلف والخلف السلام فرض ولا تصح الصلاة إلا به . وقال أبو حنيفة رحمه الله والثوري والأوزاعي هو سنة لو تركه صحت صلاته .

أقول : قال أبو حنيفة رحمه الله يشترط الجلوس قدر الشاهد والخروج بصنعه والسلام سنة والله أعلم . إحتج أبو حنيفة ومن وافقه بالحديث الذي رواه أبو داود والترمذي عن النبي ﷺ «مفتاح الصلاة الطهور وتحليلها التسليم» ومذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد رحمهم الله أن المشروع تسليمتان . وروى عن مالك رحمه الله يسلم تسليمته ثانية يقصد بقلبه إذا كان مأموماً الرد عنى إمامه إن أدرك معه ركعة وكذا رده على من على يساره إن كان على يساره أحد . والتسليم الثانية سنة ، والله أعلم<sup>(١)</sup>

(١) التوروي . شرح مننه . ج ٣ . ص ١٤٨ - ١٥٢ .

٩- وعن ابن عمر رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ . متفق عليه .

١٠- وفي حديث أبي حميد عند أبي داود «يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَحَاضِيَ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ» .

١١- ولمسلم عن مالك بن الحويرث نحو حديث ابن عمر قَالَ «حَتَّى يَحَاضِيَ بَيْنَ فُرُوعِ أُذُنَيْهِ» .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : أجمعت الأمة على استحباب رفع اليدين عند تكبيرة الأحرام واختلفوا فيها سواها فقال الشافعي وأحمد وجمهور العلماء يستحب رفعهما أيضاً عند الركوع وعند الرفع منه وهو رواية عن مالك وللشافعي قول أنه يستحب رفعهما في موضع آخر وهو إذا قام من التشهد الأول .

وقال أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من أهل الكوفة لا يستحب في غير تكبيرة الأحرام وهو أشهر الروايات عن مالك . وأجمعوا على أنه لا يجب شيء من الرفع إلا ما حكى عن داود أنه أوجبه عند تكبيرة الأحرام .

وأما صفة الرفع فالمشهور من مذهبنا ومذهب الجماهير أنه يرفع يديه حذو منكبيه بحيث تحاذي أطراف أصابعه نروع أذنيه أي أعلى أذنيه وإبهاماه شحمتي أذنيه وراحته منكبيه وهذا جمع الشافعي رحمه الله بين روايات الحديث فاستحسن الناس ذلك منه .

وأما وقت الرفع ففي الرواية الأولى «رفع يديه ثم كبر» وفي الثانية «كبر ثم رفع يديه» وفي الثالثة «إذا كبر رفع يديه» ولأصحابنا فيه أوجه والأصح يبتدئ الرفع مع ابتداء التكبير والاستحباب في الانتهاء فإذا فرغ من التكبير قبل تمام الرفع أو بالعكس ثم الباقي . وإن فرغ منها

حط يديه ولم يستدم الرفع . ولو كان أقطع اليدين من المعصم أو أحدهما رفع الساعد، وإن قطع من الساعد رفع العضد على الأصح وقيل لا يرفعه ولو لم يقدر على الرفع إلا بزيادة على المشروع أو نقص منه فعل الممكن فإن أمكن فعل الرائد .

ويستحب أن يكون كفاه إلى القبلة عند الرفع وأن يكشفهما وأن يفرق بين أصابعهما تفريقاً وسطاً . ولوترك الرفع حتى أتى ببعض التكبير رفعهما في الباقي فلو تركه حتى أتمه لم يرفعهما بعده . ولا يقصر التكبير بحيث لا يفهم ولا يبالغ في مده بالتمطيط بل يأتي به مبيناً . وهل يمدّه أو يخففه فيه وجهان أصحهما يخففه <sup>(١)</sup> .

١٢- وعن وإسئل بن حجر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : « صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى صَدْرِهِ » . أخرجه ابن خزيمة .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : وإذا وضع يديه حطهما تحت صدره فوق سرته وهذا مذهب الشافعي وآخرين . وقال أبو حنيفة رحمه الله وبعض أصحاب الشافعي : يضعهما تحت سرته . ثم يضع اليمين على اليسار وقيل يرسلهما إرسالاً بليغاً ثم يستأنف وضعهما إلى تحت صدره ، والله أعلم <sup>(٢)</sup> .

في فتح القدير من فقه الحنفية : الثابت هو وضع اليمين على اليسرى . وكونه تحت السرة أو الصدر لم يثبت فيه حديث يوجب العمل في حال على المعهود من وضعهما حال قصد التعظيم في القيام والمعهود في الشاهد منه تحت السرة . ثم قيل : كيفيته أن يضع الكف على الكف وقيل على المفصل . وعن أبي يوسف يقبض باليمين

(١) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج٣ ، ص ٦٤ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٦٦ .

رسغ اليسرى، وقال محمد يضعه كذلك ويكون الرسغ وسط الكف  
وقيل يأخذ الرسغ بالابهام واختصر ويضع انباضي فيكون جمعاً بين  
الأخذ والوضع وهو المختار<sup>(١)</sup>.

١٣- وعن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ» متفق عليه. وفي رواية لابن  
حِبَّانٍ والدارقطني «لَا تُحْزَى صَلَاةُ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ» وفي  
رواية أخرى لأحمد وأبي داود والترمذي وابن حبان «لَعَلَّكُمْ تَقْرَأُونَ  
خَلْفَ إِمَامِكُمْ» قُلْنَا: نَعَمْ. قَالَ: «لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا  
صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا».

الشرح:

قال النووي رحمه الله: أم القرآن إسم الفاتحة. وسميت أم  
القرآن لأنها فاتحته كما سميت مكة أم القرى لأنها أصلها.  
أما الأحكام: ففي الحديث الشريف: وجوب قراءة الفاتحة وأنها  
مُتَعَبِّةٌ لا يجزئ غيرها إلا لعاجز عنها. أما حديث «اقرأ ماتيسر»  
فمحمول على الفاتحة فانها متيسرة أو على ما زاد على الفاتحة. أو  
على من عجز عن الفاتحة. وقوله ﷺ «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ»  
فيه دليل لمذهب الشافعي ومن وافقه أن قراءة الفاتحة واجبة على  
الأمم والمأموم والمنفرد. وبما يؤيد وجوبها على المأموم قول أبي هريرة  
رضي الله عنه «اقرأ بها في نفسك» فمعناه اقرأ بها سرا بحيث تسمع  
نفسك.

وأما ما حمله عليه بعض المالكية وغيرهم أن المراد تدبر وتذكر، فلا  
يقبل لأن القراءة لا تطلق إلا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه.  
ولهذا إتفقوا على أن الجنب لو تدبر القرآن بقلبه من غير حركة لسانه لا  
يكون قارئاً مرتكباً إثم قراءة الجنب المحرمة.

(١) فتح القدير. ج ١، ص ٢٠١.



وقال الثوري والأوزاعي وأبو حنيفة وأخرون رحمهم الله : تسن القراءة في الركعتين الأخيرتين ولا تجب لمن هو بالخيار إن شاء قرأ وإن شاء سبَّح وإن شاء سكت .<sup>(١)</sup>

في حاشية فتح القدير : ولنا أي الحنفية - قول النبي ﷺ « من كان له إمام فقراءة الامام له قراءة » حدث به أبو حنيفة في مسنده عن عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه لا يقال : هذا الحديث معارض بقوله ﷺ « لا صلاة إلا بقراءة » لانا نقول بالموجب سلمنا أن لا صلاة إلا بقراءة ولكن ليس الكلام فيه وإنما الكلام في أن قراءة الامام قراءة للمأموم أم لا ؟ وحديثهم لا يدل على نفي ولا إثبات وحديثنا يدل على ثبوت فعملنا به إحترافاً عن الألفاء . وعليه إجماع أكثر الصحابة من مجتهديهم وكبارهم فإنه روي عن ثمانين من كبار الصحابة رضي الله عنهم منع المقتدي عن القراءة خلف الامام وقال الشعبي : أدركت سبعين بذرياً كلهم يمنعون المقتدي عن القراءة خلف الامام .

وقد روي عن عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه قال : كان عشرة من أصحاب النبي ﷺ ينهون عن القراءة خلف الامام أشد النهي « أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم أجمعين . ويجوز أن يكون الرجوع من المخالف الى قولهم ثابتاً فإتم الأجماع .

وإسناد حديث جابر صحيح على شرط مسلم فهو لاء سفيان وشريك وجريرو وأبو الزهير رفعوه بالطرق الصحيحة . وفي موطأ مالك رحمه الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنها قال « إذا صلى أحدكم

---

(١) النووي . شرح صحيح مسلم . ج ٣ ، ص ١١ - ١٥ .

خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام وإذا صلى وحده فليقرأ». قال :  
وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يقرأ خلف الإمام .

روى مسلم في صحيحه عن النبي ﷺ «وإذا قرأ أنصتوا» رواه  
مسلم زيادة في حديث «إذا كبر الإمام فكبروا» . قال الله تعالى «وإذا  
قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون» . وعد الله تعالى  
المصلي بالرحمة إذا استمع ووعدته عز وجل حتم . وإجابة دعاء  
المتشاغل عن الاستماع غير مجزوم به . وكذا الإمام لا يشتغل بغير  
القراءة سواء أم الجماعة في الفرض أو النفل . أما المنفرد ففي الفرض  
كذلك وفي النفل يجوز له أن يسأل الله الجنة ويتعوذ به من النار عند  
ذكرهما . ولو أم من يعلم منه الرضا بالتطويل والدعاء يفعله في صلاة  
النفل دون الفرض لما روي عن حذيفة رضي الله عنه قال : «صليت  
مع رسول الله ﷺ صلاة الليل فما مر بآية فيها ذكر الجنة إلا وقف وسأل  
الله تعالى الجنة وما مر بآية فيها ذكر النار إلا وقف وتعوذ من النار» .  
أخرج البيهقي عن الإمام أحمد قال : أجمع الناس على أن هذه  
الآية «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا» في الصلاة وأخرج عن  
مجاهد رحمه الله قال : كان النبي ﷺ يقرأ في الصلاة فسمع قراءة فتى  
من الأنصار فنزل قوله تعالى «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا  
لعلكم ترحمون» .

قال في الخلاصة : رجل يكتب الفقه وبجنبه رجل يقرأ القرآن فلا  
يمكنه استماع القرآن فالأثم على القارئ وعلى هذا لو قرأ على  
السطح في الليل جهراً والناس نيام يأثم . وهذا صريح في إطلاق  
الوجوب لأن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب<sup>(١)</sup> .

١٤- وعن أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر  
كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين» متفق عليه . زاد مسلم

(١) فتح القدير، ج ١، ص ٢٣٨-٢٤٢ .

لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» وفي أخرى لابن خزيمة «كَتَبُوا يُرَوْنَ» وعنى هذا يحمل النفي في رواية مسلم خلافاً لمن أعلوها.

١٥- وعن نعيم قال «صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثُمَّ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ وَلَا الضَّالِّينَ قُلْ آمِينَ وَيَقُولُ كُلَّمَا سَجَدَ وَإِذَا قَامَ مِنَ الْجُلُوسِ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَقُولُ بِذِئْبِ اللَّهِ وَتَذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ» رواه النسائي وابن خزيمة.

١٦- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِذَا قَرَأْتُمْ الْفَاتِحَةَ فَاقْرَأُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِنَّهَا إِحْدَى آيَاتِهَا» رواه الدارقطني وَصَوَّبَ وَقَفَّه.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: البسمة آية كاملة من أول كل سورة غير براءة على الصحيح من مذهبنا.

قال ابن عبد البر: هذا قول ابن عباس وابن عمرو وابن الزبير وطاوس وعطاء ومكحول وابن المنذر وطائفة. وقَالَ مَالِكُ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَدَاوُدُ: لَيْسَتْ الْبِسْمَةُ فِي أَوَائِلِ السُّورِ كُلِّهَا قِرَاءَةً لَا فِي الْفَاتِحَةِ وَلَا فِي غَيْرِهَا. وَقَالَ أَحْمَدُ هِيَ آيَةٌ فِي أَوَّلِ الْفَاتِحَةِ وَلَيْسَتْ بِقُرْآنٍ فِي أَوَائِلِ السُّورِ وَعَنْهُ رَوَايَةٌ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْفَاتِحَةِ أَيْضاً. وَقَالَ الرَّازِيُّ مِنَ الْخَفِيَّةِ هِيَ آيَةٌ لِلْفَصْلِ بَيْنَ كُلِّ سُورَتَيْنِ غَيْرِ الْأَنْفَالِ وَبِرَاءَةٍ وَلَيْسَتْ مِنَ السُّورِ بَلْ هِيَ قُرْآنٌ كَسُورَةِ قَصَصٍ وَحَكِي هَذَا عَنْ دَاوُدَ وَأَصْحَابِهِ أَيْضاً.

وقال محمد بن الحسن ما بين دفتي المصحف قرآن وأجمعت الأمة على أنه لا يكفر من أثبتها ولا من نفاها لاختلاف العلماء فيها بخلاف ما لو أنكر حرفاً جمعه عليه أو أثبت ما لم يقل به أحد فإنه يكفر بالاجماع. أما البسمة في ثلث سورة تامل في قوله تعالى «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ

الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» فَقَرَأَ بِالْإِجْمَاعِ فَمَنْ جَعَدَ مِنْهَا حَرْفًا كَفَرَ بِالْإِجْمَاعِ<sup>(١)</sup>.

قال الميداني رحمه الله شارحاً متن القدوري في فقه السادة الحنفية «والقراءة في الفرض واجبة في الركعتين الأوليين وهو مخير في الآخرين إن شاء قرأ وإن شاء سكت وإن شاء سَبَّحَ، والقراءة واجبة في جميع ركعات النفل وفي جميع الوتر». قوله «وهو مخير في الآخرين إن شاء قرأ وإن شاء سَبَّحَ وإن شاء سكت» قال في اللباب كذا روي عن أبي حنيفة وهو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهم إلا أن الأفضل أن يقرأ لأن النبي ﷺ داوم على ذلك. وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنها واجبة في الآخرين ويجب سجود السهو بتركها ساهياً ورجحه ابن القيم في شرح الهداية وعلى هذا يكره الاقتصاد على التسييح والسكوت<sup>(٢)</sup>

١٧- وعنه رضي الله عنه قال «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ مِنْ قِرَاءَةٍ أَمَّ الْقُرْآنَ رَفَعَ صَوْتَهُ وَقَالَ آمِينَ». رواه الدارقطني وحسنه الحاكم وصححه.

١٨- ولأبي داود والترمذي من حديث وائل بن حجر نحوه.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: السنة في التأمين أن يقول آمين بالمد وتخفيف الميم. ومذهبنا استحباب التأمين للأمام والمأموم والمنفرد بجهران به وكذا المأموم على الأصح وحكي مثل مذهبنا عن طاوس وأحمد وإسحاق وابن خزيمة وداود وهو مذهب ابن الزبير.

وقال أبو حنيفة رحمه الله والثوري وآخرون: يسر المأموم وغيره بالتأمين وكذا قال مالك في المأموم وعنه في الامام روايتان: إحداها

(١) النووي، المجموع، ج٣، ص ٢٩٢-٢٩٣.

(٢) اللباب شرح الكتاب، ج١، ص ٨٢.

يسر به والثاني لا يأتي به . إحتج أبو حنيفة ومن وافقه برواية شعبة قال «وخفض بها صوته» وقال شاذلية بأن سنة النداء بآمين للمسامع دون السداعي وآخر الفاتحة دعاء فلا يثرن لأمه لأنه داع . أجاب الشافعية : إنه إذا استحب التأمين نسمع فندعي أوفى بالاستحباب<sup>(١)</sup> .

١٩- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخَذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَمَّنِي مَا يُجِزُّنِي مِنْهُ فَقَالَ «قُلْ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ» الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : إذا لم يقدر على قراءة الفاتحة وجب عليه تحصيل قدرها إما بتعلم أو تحصيل مصحف يقرأها فيه بشراء أو إجارة أو إعارة . فان كان في ليل أو ظلمة لزمه تحصيل السراج عند الامكان . فلو امتنع من ذلك عند الامكان أثم ولزمه إعادة كل صلاة صلاها قبل قراءة الفاتحة ، ودليلنا قول العلماء «مالا يتم الواجب إلا به وهو مقدر للمكلف فهو واجب» .

فان تعذرت عليه الفاتحة لتعذر التعليم لضيق الوقت أو ببلادة الشخص أو عدم المعلم أو المصحف أو غير ذلك لم يجز له ترجمة القرآن بغير العربية بل ينظر إن أحسن غيرها من القرآن لزمه قراءة سبع آيات ولا يجزيه دون سبع وإن كانت طوالاً والأصح يشترط أن لا ينقص حروف الآيات السبع عن حروف الفاتحة . ولا يجوز الانتقال الى الذكر الا بعد العجز عن القرآن . والصحيح أنه لا يتعين عليه شئ من الذكر بل يجزيه جميع الاذكار من التهليل والتسبيح والتكبير وغيرها

(١) النووي ، المجموع ، ج ٣ ، ص ٣٣٤-٣٣٥ .

فيجب سبعة أذكار.

وقال البغوي: يجب سبعة أنواع من الذكر يقام كل نوع مقام آية.

[فرع] إذا لم يحسن شيئاً من القرآن ولم يحسن الذكر بالعربية وأحسنه بالعجمية أتى به بالعجمية ذكره صاحب الحاوي. وإذا لم يحسن شيئاً من القرآن ولا من تذكر ولا أمكنه التعلم وجب عليه أن يقوم بقدر الفاتحة سكتة ثم يركع وتخزيه صلاته بلا إعادة لأنه مأمور بالقيام والقراءة فإذا عجز عن أحدهما أتى بالآخر. قال صلى الله عليه وسلم «وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» رواه البخاري ومسلم.

٢٠- وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال «كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين ويُسْمِعُنَا الآية أحياناً ويُطَوِّلُ الرُّكْعَةَ الأولى وَيَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ» متفق عليه.

٢١- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ آيَةِ تَنْزِيلِ السُّجْدَةِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ. وَفِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَدْرِ الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْآخِرَتَيْنِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ». رواه مسلم.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: كانت صلاة رسول الله ﷺ تختلف في الأطالة والتخفيف باختلاف الأحوال فإذا كان المأمومون يؤثرون التطويل ولا شغل هناك للأمام ولا هم طَوَّلَ. وإذا لم يكن كذلك خفف. وقد يريد الأطالة ثم يعرض ما يقتضي التخفيف كبكاء

(١) نفس المصدر، ص ٣٣٦-٣٤١.

الصبي ونحوه . وينضم إلى هذا أنه قد يدخل في الصلاة في أثناء الوقت فيخفف . ولا تقدير للقراءة فيما زاد على الفاتحة بل يجوز قليلها وكثيرها وإن المشرط الفاتحة . قوله «وكان يقرأ بفاتحة الكتاب وسورتين» فيه دليل لما قاله أصحابنا وغيرهم إن قراءة سورة قصيرة بكمالها أفضل من قراءة قدرها من طويلة . لأن المستحب للقارئ أن يتدب من أول الكلام المرتبط ويقف عند انتهاء المرتبط وقد يخفى الارتباط على كثير من الناس فندب إلى إكمال السور ليحتر زمن الوقوف دون الارتباط . وأما اختلاف الرواية في قراءة السورة في الأخرين للشافعي قولان قيل باستحباب قراءة السورة في الآخرين وقيل بعدمه .

قال الشافعي رحمه الله : ولو أدرك المسبوق الآخرين أتى بسورة في الباقيتين عليه لثلاث تخلو صلاته من سورة . ويستحب تطويل القراءة في الأولى قصداً على الصحيح ومن قال بقراءة السورة في الآخرين اتفقوا على أنها أخف منها في الأولين .  
واختلف أصحابنا في تطويل الثالثة على الرابعة إذا قلنا بتطويل الأولى على الثانية<sup>(١)</sup> .

أقول : سبق ماروي عن أبي حنيفة رحمه الله «أن القراءة واجبة في جميع ركعات النفل وفي جميع التوتير» والله أعلم .

٢٢- وعن سليمان بن يسار رضي الله عنهما قال «كَانَ فُلَانٌ يُطِيلُ الْأَوَّلِينَ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَقْصَلِ . وَفِي الْعِشَاءِ بِأَوْسَاطِهِ وَفِي الصُّبْحِ بِطَوَالِهِ . فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ج٣، ٩٧-١٠٠ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : يستحب أن يقرأ في الصبح بطوال المفصل كالحجرات والواقعة وفي الظهر بقريب من ذلك وفي العصر والعشاء بأوساطه وفي المغرب بقصاره ، فإن خالف وقرأ بأطوال أو أقصر من ذلك جاز . وسمي المفصل بذلك لكثرة الفصل بين كل سورة وسورة وقيل لقلة المنسوخ فيه ، وآخره « قل أعوذ برب الناس » وفي أوله مذهب قيل سورة محمد « القتال » وقيل من « الحجرات » وقيل « ق » . قال الخطابي روي هذا في حديث مرفوع . وهذه المذاهب مشهورة وحكى القاضي عياض ان المفصل من « الجاثية » وهو غريب .

ويجوز أن يجمع بين سورتين فأكثر في ركعة . والسنة أن يقرأ على ترتيب المصحف متوالياً فاذا قرأ في الركعة الأولى سورة قرأ في الثانية التي بعدها متصلة بها .

قال المتولي : حتى لو قرأ في الأولى « قل أعوذ برب الناس » يقرأ في الثانية من أول البقرة . ولو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية التي قبلها فقد خالف الأولى ولا شيء عليه ، والله أعلم<sup>(١)</sup> .

٢٣- وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ » . متفق عليه .

الشرح :

قال القسطلاني رحمه الله : روى الطحاوي من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير رضي الله عنه « فسمعتة يقول : إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » وروى البخاري في التفسير عن جُبَيْرِ رضي الله عنه قال « سمعته ﷺ يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية [ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ، أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ] الآيات الى قوله [ الْمَسْطُورُونَ ] كاذ قلبي يَطِيرُ » . وفي رواية أسامة ومحمد بن عمرو سمعته يقرأ [ والطور وكتاب

(١) النووي . المجموع . ج ٣ . ص ٣٤٨-٣٤٩ .



مُسْطَوْرٍ] زاد بن سعد في رواية «فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد».

وقد كان سماع جبير لقراءة النبي ﷺ لما جاء في أسارى بدرهما عند البخاري في الجهاد وكان ذلك أول ما وقر الاسلام في قلبه كما في المغازي عند البخاري<sup>(١)</sup>.

قال النووي رحمه الله: وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن أم الفضل وهي أمه رضي الله عنها سمعته وهو يقرأ «وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا» فقالت يا بني والله لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة إنها لآخر ما سمعت من رسول الله ﷺ يقرأ بها في المغرب». رواه البخاري ومسلم.

وعن عائشة رضي الله عنها «أن رسول الله ﷺ قرأ في صلاة المغرب سورة الأعراف فرقها في ركعتين» رواه النسائي باسناد حسن. قال الشافعي والأصحاب: يستحب أن يقرأ الامام بعد الفاتحة شيئاً من القرآن الكريم في الصباح وفي الأوليين من سائر الصلوات ويحصل أصل الاستحباب بقراءة شئ من القرآن. وقراءة سورة كاملة أفضل وقراءة سورة قصيرة أفضل من قدرها من سورة طويلة<sup>(٢)</sup>.

٢٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَلَمْ تَنْزِيلِ السُّجْدَةِ. وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» متفق عليه.

٢٥- وللطبراني من حديث ابن مسعود «يُذِيْمُ ذَلِكَ».

الشرح:

قال النووي رحمه الله: وأما الصحيح فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصَلِّي الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفُ الرَّجُلُ فَيَعْرِفُ جَلِيْسَهُ

(١) لفطلان، إرشاد الساري، ج ٢، ص ٨٦.

(٢) النووي، المجموع، ج ٣، ص ٣٤٨-٣٤٩.

وكان يقرأ في الركعتين أو إحداهما مابين الستين إلى المائة» رواه البخاري ومسلم . وعن عبدالله بن السائب رضي الله عنه قال «صلى بنا النبي ﷺ الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنون حتى جاء ذكر موسى وهارون أو حتى جاء ذكر عيسى أخذت النبي ﷺ سَعْلَةً فركع رواه مسلم . وعن قطبة بن مالك رضي الله عنه «أنه صلى مع النبي ﷺ الصبح فقرأ في أول ركعة [والنخل باسقات لها طلع نضيد] أوربها قال «ق» . « رواه مسلم . وعن أبي حريث رضي الله عنه «أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الفجر [والليل إذا عسعس]» رواه مسلم . وعن معاذ بن عبدالله الحفني أن رجلاً من جهينة أخبره «أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الصبح [إذا زلزلت الأرض] في الركعتين كلتيهما فلا أدري أنبي رسول الله ﷺ أم قرأ ذلك عمداً» . رواه أبو داود بإسناد صحيح .

وأما الجمع بين سورتين في ركعة ففي حديث أبي وائل قال : جاء رجل الى ابن مسعود فقال : قرأت المفصل الليلة في ركعة . فقال ابن مسعود رضي الله عنه «هَذَا كَهَذَا الشَّعْرُ؟ لَقَدْ عَلِمْتَ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرُنُ بَيْنَهُن فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةَ مِنَ الْمَفْصَلِ سَوْرَتَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ» رواه البخاري ومسلم قال : وقد ذكرنا أن إختلاف الأحاديث في مقدار القراءة كان بِحَسَبِ الْأَحْوَالِ<sup>(١)</sup> .

٢٦- وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَمَا مَرَّتْ بِهِ آيَةُ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ عِنْدَهَا يَسْأَلُ وَلَا آيَةَ عَذَابٍ إِلَّا تَعَوَّذَ مِنْهَا» أخرجه الحُفْمَةُ وَحَسَنُهُ التِّرْمِذِيُّ .

الشرح :

في صحيح مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال «صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى

(١) النوري، المجموع، ج٣، ص٣٤٧-٣٤٩ .

فقلت يصلي بها في ركعة فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ مترسلاً إذا مر بآية فيها تسبيح سبح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم فكان ركوعه نحواً من قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلاً قريباً مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربي الأعلى فكان سجوده قريباً من قيامه»<sup>(١)</sup>.

قوله «فقلت يصلي بها في ركعة» معناه قرأ معظمها بحيث غلب على ظني أنه لا يركع الركعة الأولى إلا في آخر البقرة فحينئذ قلت يركع الركعة الأولى بها فجاوز فافتتح النساء.

قوله «ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران» قال القاضي عياض: استدل به من يقول ترتيب السور إجتهد من المسلمين حين كتبوا المصاحف وروي عن مالك وآخرين وقال كثير من أهل العلم: إن ذلك الترتيب بتوقيف من النبي ﷺ حدده لهم كما استقر مصحف عثمان رضي الله عنه وأول هؤلاء العلماء قراءة النبي ﷺ النساء ثم آل عمران هنا على أنه كان قبل التوقيف والترتيب. ولا خلاف أنه يجوز للمصلي أن يقرأ في الركعة الثانية سورة قبل التي قرأها في الأولى وإنه يكره ذلك في ركعة واحدة ومن ينسخ القرآن في غير صلاة، وقد أباحه بعضهم. وتؤول هي نسخ عن قراءة القرآن منكوساً على من يقرأ من آخر السورة هي وه. ولا خلاف أن آيات كل سورة بترتيبها الآن بتوقيف من الله تعالى على ما هي عليه في المصحف وهكذا نقلته الأمة بالتواتر عن نبيها محمد ﷺ. قوله «يقرأ مترسلاً إذا مر بآية فيها تسبيح سبح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ» فيه استحباب هذه الأمور لكل قارئ في صلاة وغيرها، ومذهبنا استحبابه للإمام والمأموم والمنفرد.

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ج ٣، ص ٥٨.

قال ابن الهمام : ولو أُمّ من يعلم منه الرضا بالتطويل والدعاء  
 يفعله الامام في صلاة النفل دون الفرض ، والله أعلم .  
 قوله « ثم ركع فجعل يقول : سبحان ربي العظيم وقال في  
 السجود سبحان ربي الاعلى » فيه استحباب تكرير سبحان ربي العظيم في  
 الركوع وسبحان ربي الاعلى في السجود .  
 قوله « ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلاً قريباً مما ركع ثم  
 سجد » فيه دليل لجواز تطويل الاعتدال من الركوع<sup>(١)</sup> .

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه قال « قمت مع رسول الله ﷺ  
 ليلة فقام يقرأ بسورة البقرة لا يمر بآية رحمة إلا وقف فسأل ولا يمر بآية  
 عذاب إلا وقف فتعوذ ثم ركع بقدر قيامه يقول في ركوعه [ سبحان ذي  
 الجبروت والملكوت والعظمة ] ثم سجد بقدر قيامه ثم قال في سجوده  
 مثل ذلك ثم قام فقرأ بآل عمران ثم قرأ سورة النساء [ رواه أبو داود  
 باسناد صحيح<sup>(٢)</sup> .

٢٧- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ  
 « أَلَا وَإِنِّي نَبِيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعاً أَوْ سَاجِداً . فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا  
 فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فاجتهدوا فِي الدُّعَاءِ فَقِمْنَ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ » .  
 رواه مسلم .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال الشافعي والأصحاب وسائر العلماء :  
 قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد وغير حالة القيام من أحوال  
 الصلاة منهي عنها لحديث علي رضي الله عنه قال « نهاني رسول الله  
 ﷺ عن قراءة القرآن وأنا راكع أو ساجد » رواه مسلم . وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « أَلَا وَإِنِّي نَبِيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ

(١) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج٣ ، ص ٥٨-٦٠ .

(٢) النووي ، المجموع ، ج٣ ، ص ٣٨٥ .

راكعاً أو ساجداً فأما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم» رواه مسلم . قمن : حقيق وجدير .  
 [فرع] التسبيح وسائر الأذكار في الركوع والسجود وقول سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد والتكبيرات غير تكبيرة الاحرام كل ذلك سنة يكره تركه عمداً . هذا مذهبننا وبه قال مالك وأبو حنيفة وجمهور العلماء . وفي رواية عن أحمد : التسبيح في الركوع والسجود وقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وجميع التكبيرات واجبة إن تركه سهواً أو جهلاً سجد للسهو وجوباً وإن تعمّد تركه بطلت صلاته . وفي رواية أخرى عن أحمد أنه سنة كقول اجمهور .

التسبيح في اللغة : معناه التنزيه . سبحان الله منصوب على المصدر عند الخليل والفراء .

سبحان الله وبحمده : أي نزهت الله وسبحته متلبساً بحمده . ويكون قوله وبحمده حالاً . أي حامداً سبّحته . وقيل معناه وبحمده ابتدى<sup>(١)</sup> .

٢٨- وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه وسجوده «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي» متفق عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : وعنها رضي الله عنها قالت «افتقدت النبي ﷺ ذات ليلة فحسبت ثم رجعت فاذا هوراكع وساجد يقول «سبحانك وبحمدك لا إله إلا أنت» رواه مسلم .

وعنها رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ» رواه البخاري ومسلم . وعن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ «كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ :

(١) النووي، المجموع، ج٣، ص ٣٨٥-٣٨٦ .

وَجَّهَتْ وَجْهِي إِلَى آخِرِهِ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعَتْ وَبِكَ آمَنْتَ وَلَكَ أَسْلَمْتُ، خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَغِيٍّ وَعَظْمِي وَعَصْبِي .  
وَإِذَا رَفَعَ قَالَ : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلَّ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ ، وَإِذَا سَجَدَ قَالَ : اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدَتْ وَبِكَ آمَنْتَ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»<sup>(١)</sup> . رواه مسلم .

٢٩- وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرُكْعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صَلَاتَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ ثُمَّ يَقَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنْ ثَلَاثِينَ بَعْدَ الْجُلُوسِ» متفق عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : في الحديث الشريف إثبات التكبير في كل خفض ورفع إلا في رفعه من الركوع فإنه يقول سمع الله لمن حمده وهذا يجمع عليه اليوم ففي كل صلاة ثنائية إحدى عشرة تكبيرة وهي تكبيرة الأحرام وخمس في كل ركعة . وفي الثلاثية سبع عشرة وهي تكبيرة الأحرام وتكبيرة القيام من التشهد الأول وخمس في كل ركعة وفي الرباعية اثنتان وعشرون ففي المكتوبات الخمس أربع وتسعون تكبيرة .

واعلم أن تكبيرة الأحرام واجبة وما عداها سنة لو تركها صحت صلاته لكن فاتته الفضيلة وموافقة السنة . وروى عن أحمد : أن جميع التكبيرات واجبة ، وجوابنا : أن النبي ﷺ علّم الأعرابي واجبات الصلاة فذكر تكبيرة الأحرام ولم يذكر ما زاد . ولا يجوز تأخير البيان عن

(١) نفس المصدر، ص ٣٨٣-٣٨٤ .

وقت الحاجة.. والأفضل أن يبدأ بالتكبير حين يسرع في الانتقال الى الركوع ويمد حتى يصل الى حد الراكعين ثم يشرع في تسبيح الركوع وهكذا في سائر الانتقالات<sup>(١)</sup>.

٣٠- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ «اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلءُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِثْلُ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ شَيْءٍ» بَعْدُ أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ أَحَقُّ مَا قَالُوا أَنْبَدُوا وَلَكُنَّا لَكَ عَبْدٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ» رواه مسلم.

الشرح:

قوله ﷺ «أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد».

«أهل» منصوب على النداء وجوز بعضهم رفعه على تقدير أنت أهل الثناء، والمختار النصب.

«الثناء» الوصف بالجميل والمدح «والمجد» العظمة ونهاية الشرف هذا هو المشهور. «أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد» تقديره أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت. . . . الى آخره.

واعترض بينهما «وكلنا لك عبد» ومثل هذا الاعتراض في القرآن الكريم قوله تعالى «قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَئِنَّ الذَّكَرَ كَأَلْأُنْثَىٰ» (وَضَعْتُ) يفتح العين وإسكان التاء. وإنا يعترض بها يعترض به من هذا الباب للاهتمام به وارتباطه بالكلام السابق وتقديره هنا «أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت وكلنا لك عبد فينبغي لنا أن نقول». وفي هذا الكلام دليل ظاهر على فضيلة هذا اللفظ فقد أخبر النبي ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى أن هذا أحق ما قال العبد وذلك لما فيه من التفويض الى الله تعالى والأدعان له

---

(١) الترمذي: شرح صحيح مسلم، ج٣، ص ٨-١٠.

والاعتراف بوحدايته والتصريح بأنه لا حول ولا قوة إلا بالله وأن الخير والشر منه، وفيه الحث على الزهادة في الدنيا والآقبال على الأعمال الصالحة.

«ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ» المشهور فيه فتح الجيم وضعف الطبري من قرأ بكسر الجيم. قال: ومعناه على ضعفه الاجتهاد أي لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده إنما ينفعه وينجيه رحمتك. وقيل المراد ذا الجد والسعي التاد في احرص على الدنيا. وقيل معناه الأسراع في الحرب أي لا ينفع ذا الأسراع في الحرب منك هربه فإنه في قبضتك وسلطانك. والصحيح مشهور «الجد» بفتح الجيم وهو الحظ والغنى والعظمة والسلطان. أي لا ينفع ذا الحظ في الدنيا بالمال والولد والعظمة والسلطان منك حظ أي لا ينجيه حظه منك وإنما ينفعه وينجيه العمل الصالح. قال الله تعالى «ألمالُ والبنونَ زينةُ الحياةِ الدنيا والباقياتُ الصّالحاتُ خيرٌ عند ربك ثواباً وخيراً أملاً». والله تعالى أعلم<sup>(١)</sup>.

٣١- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمٍ عَلَى الْجَنَّةِ وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ». متفق عليه.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: السجود على الجهة واجب بلا خلاف عندنا والأولى أن يسجد عليها كلها ولا يكفي في وضع الجهة الامساس بل يجب أن يتحامل على موضع سجوده بثقل رأسه وعنقه حتى تستقر جبهته. فلو سجد على قطن أو حشيش أو شئ محشوبهما أو شبه ذلك وجب أن يتحامل حتى ينكبس ويظهر أثره على يده لو فرضت تحت ذلك المحشوفان لم يفعل لم يجرئه. فان سجد على الكف

---

(١) الفتاوى، شرح صحيح مسلم، ج ٢، ص ١٢٥-١٣٧.



أو كور عمامته أو طرف كفه أو عمامته وهما يتحركان بحركته في القيام والقعود أو غيرهما لم تصح صلاته بلا خلاف عندنا لأنه منسوب إليه وإن سجد على ذيله أو كفه أو طرف عمامته وهو طويل جداً لا يتحرك بحركته الصحيح تصح صلاته .

أما إذا سجد على ذيل غيره أو طرف عمامة غيره أو على ظهر رجل أو امرأة من غير أن تقع بشرته على بشرتها أو على ظهر غيرها من الحيوانات الطاهرة فيصح سجوده إذا وجدت منه هيئة السجود لكن يكره السجود على ظهر غيره<sup>(١)</sup> . فإن كان على جبهته جراحة وعصبتها بعصابة وسجد على العصاية أجزأه ذلك وصحت صلاته ولا إعادة عليه . لأنه إذا سقطت الأعداة مع الأيما بالرأس للعذر فهو أولى ، وشرط جواز ذلك أن يكون عليه مشقة شديدة في إزالة العصاية .

[فرع] انسنة أن يسجد على أنفه مع جبهته . قال البندنجي وغيره يستحب أن يضعهما على الأرض دفعة واحدة لا يقدم أحدهما فإن اقتصر على أنفه دون شيء من جبهته لم يجزئه بلا خلاف عندنا وإن اقتصر على الجبهة أجزأه .

وقال سعيد بن جبير والنخعي وإسحاق يجب السجود على الأنف مع الجبهة . فإن اقتصر على أحدهما جاز عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف ومحمد لا يجوز الاقتصار على الأنف إلا من عذر .

واحتج لمن أوجب الأنف مع الجبهة بحديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : «أمرت أن أسجد على سبع : الجبهة والأنف واليدين والركبتين والقدمين» . رواه مسلم .

واحتج لأبي حنيفة رحمه الله بأخذ الحديث المذكور نفسه في رواية مسلم «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة وأشار بيده إلى

---

(١) لا الضرورة نحو الزحام أو ضيق مكان .

أنفه» فعند ذلك أحد الأعضاء السبعة . وأجاز أبو حنيفة رحمه الله السجود على ذيله وكور عمامته وبه قال مالك والأوزاعي وإسحاق وأحمد في رواية عنه واحتج لهم بحديث أنس رضي الله عنه قال «كنا نصلي مع رسول الله ﷺ في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته من الأرض يبسط ثوبه فيسجد عليه» رواه البخاري ومسلم . وعن الحسن قال «كان أصحاب رسول الله ﷺ يسجدون وأيديهم في ثيابهم ويسجد الرجل على عمامته . رواه البيهقي .

أم وجوب وضع يديين وركبتين وتقديم في المسألة قولان مشهوران : صحح جرحني وأرفعي أن وضعي مستحب . وصحح الشيخ نصر المقدسي والشيخ أبو محمد في البصرة وآخرون القول بوجوب وضعها - قال النووي وهذا أصح وهو الراجح في الدليل فإن الحديث صريح في الأمر بوضعها والأمر للوجوب على المختار .

قال الشافعي رحمه الله في الأم : كمال السجود أن يسجد على جبهته وأنفه وراحتيه وركبتيه وقدميه وإن سجد على جبهته كرهت ذلك وأجزأه . وإن سجد على بعض جبهته دون جميعها كرهت ذلك ولم يكن عليه إعادة .

وأحب أن يباشر براحتيه الأرض في الحر والبرد ولا أحب هذا في ركبتيه بل أحب أن يكونا مستترتين بالثياب وأحب إن لم يكن الرجل متخففاً (أي لابس الخف) أن يفضي قدميه إلى الأرض ولا يسجد متنعلاً<sup>(١)</sup> .

٣٢- وعن ابن بحنة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى وَسَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ» متفق عليه .

٣٣- وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ يَدَيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ» . رواه مسلم .

(١) النووي، المجموع، ج ٢، ص ٣٩٦-٤٠٢ .

٣٤- وعن وائل بن حجر رضي الله عنه «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَكَعَ فَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَإِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ» رواه الحاكم .  
الشرح :

قال الشافعي والأصحاب : يسن أن يجافي مرفقيه عن جنبه ويرفع بطنه عن فخذه ويتضم المرأة بعضها إلى بعض . وعن عبد الله بن بُحينة رضي الله عنها «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَسْدُو بِبَاضِ إِبْطِيهِ مِنْ وَرَائِهِ» . رواه مسلم . وروى البيهقي بإسناده عن البراء رضي الله عنه قال «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ بِالْأَرْضِ اسْتَقْبَلَ بِكَفَيْهِ وَأَصَابِعَهُ الْقِبْلَةَ» وفي رواية له «إِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ قِبَلَ الْقِبْلَةِ فَتَفَاجَّ» وإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «يكره أن لا يميل بكفيه إلى القبلة إذا سجد» .

قال الشافعي رحمه الله : يستحب للساجد أن يفرج بين ركبتيه وبين قدميه . قال أصحابنا يكون بين قدميه قدر شبر . والسنة أن ينصب قدميه وأن تكون أصابع رجله موجهة إلى القبلة ، وإنما يحصل توجيهها بالتحامل عليها والاعتناد على بطونها . والسنة أن يضم أصابع يديه فيسطها إلى جهة القبلة ويضع كفيه حذو منكبيه ويعتمد على راحتيه ويرفع ذراعيه ، ويكره بسطها وافتراشها<sup>(١)</sup> .

٣٥- وعن عائشة رضي الله عنها قَالَتْ «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مُتَرَبِّعًا» رواه النسائي وصححه ابن خزيمة .  
الشرح :

إذا صلى قاعداً لعجزه في الفريضة أو مع القدرة في النافلة لم تتعين لعوده هيئة مشترطة بل كيف قعد أجزأه لكن يكره الاقواء وقد سبق بيانه ويكره أن يقعد ماداً رجليه .

وأما الأفضل من الهيئات ففي غير حال القيام يقعد على الهيئة

(١) الترويض ، للمصنف ، ج ٣ ، ص ٤٠٤-٤٠٦ .

المستحبة للمصلي قائماً فيتورك في آخر الصلاة ويفترش في سائر الجلسات . وأما القعود الذي هو بدل موضعه ففي الأفضل منه قولان : الأصح بقعد مفترشاً أفضل وهو رواية المزني وغيره وبه قال أبو حنيفة وزفر . والثاني : متربعاً أفضل وهو رواية البويطي وغيره وبه قال مالك والثوري والليث وأحمد وإسحاق وأبي يوسف ومحمد<sup>(١)</sup> .

٣٦- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَنِي وَأَتَمِّدْنِي وَارْزُقْنِي» رواه الأربعة إلا النسائي واللفظ لأبي داود وصححه الحاكم .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : ولفظ أبي داود «اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وأهدني وارزقني» ولفظ الترمذي مثله لكنه ذكر «واجبرني وعافني» وفي رواية ابن ماجه «وارفعني» بدل «واهدني» وفي رواية البيهقي «رب اغفر لي وارحمني واجبرني وارفعني وارزقني واهدني» .

قال : فالاحتياط والاختيار أن يجمع بين الروايات فيأتي بجميع ألفاظها وهي سبعة «اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واجبرني وارفعني واهدني وارزقني» . وهذا الدعاء مستحب باتفاق الأصحاب .

أما أحكام الفصل : فالجلوس بين السجدين فرض والطمأنينة فيه فرض ، ويشترط أن لا يقصد بالرفع شيئاً آخر . وينبغي أن لا يطوله طولاً فاحشاً .

والسنة أن يكبر لجلوسه ويبتدئ التكبير من حين يبتدئ رفع الرأس ويمده الى أن يستوي جالساً فيكون مدّه أقل من مدّ تكبيرة الهوي من الاعتدال الى السجود لأن الفصل هنا قليل .

والسنة أن يجلس مفترشاً يفرش رجله اليسرى ويجلس على كعبها وينصب اليمنى هذا هو المشهور . ويستحب أن يضع يديه على

---

(١) الترمذي ، المجموع ، ج ٤ ، ص ٢٠٥ .

فخذه قريباً من ركبتيه منشورتني الأصابع وموجهة إلى القبلة<sup>(١)</sup>  
 ٣٧- وعن ثابت بن خويثر رضي الله عنه «أنه رأى النبي ﷺ  
 يُصَلِّيْ فإِذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ يُنْهَضُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا». رواه  
 البخاري .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : تسن جلسة الاستراحة عقب نسجدين  
 في كل ركعة يعقبها قيام . سواء الأولى والثالثة . والفرائض وسنن .  
 ولو سجد المصلي لتلاوة لم تشرع جلسة الاستراحة بلا خلاف .  
 ولو لم يجلس الامام جلسة الاستراحة لكن جلسها المأموم جاز ولا يضر  
 هذا التخلف لأنه يسير .

وقال : ومذهبنا الصحيح المشهور أنها مستحبة وهو مذهب داود  
 ورواية عن أحمد وقال كثيرون لا تستحب بل إذا رفع من السجود  
 نهض . حكاه ابن المنذر عن ابن مسعود وابن عباس وأبي الزناد ومالك  
 والثوري وإسحاق ورواية عن أحمد . واحتج لهم : بحديث المسئ  
 صلاته ولا ذكر لها فيه وبحديث وائل بن حجر أن النبي ﷺ «كان إذا  
 رفع رأسه من السجدة استوى قائماً بتكبيرة» . واحتج أصحابنا  
 بحديث أبي حميد وغيره من الصحابة رضي الله عنهم أنه وصف  
 صلاة النبي ﷺ فقال «ثم هوى ساجداً ثم ثنى رجله وقعد حتى رجع  
 كل عظم موضعه ثم نهض» وذكر اخديث فقالوا صدقت<sup>(٢)</sup> .

٣٨- وعن أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قَنَتَ شَهْرًا بَعْدَ  
 الرُّكُوعِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ ثُمَّ رَكَعَ» متفق عليه . ولأحمد  
 والدارقطني نحوه من وجه آخر وزاد «وَأَمَّا فِي الصُّبْحِ فَلَمْ يَزَلْ يَقْنُتُ  
 حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا» .

(١) النووي، المجموع، ج٣، ص ٤١٢-٤١٣ .

(٢) نفس المصدر، ص ٤١٧-٤٢٠ .

٣٩- وعنه رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم» صححه ابن خزيمة .

٤٠- وعن سعد بن طارق الأشجعي رضي الله عنه قال «قلت لأبي : يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي فكم أنسوا يقنتون في الفجر؟ قال أي بني يحدث» رواه الخمسة إلا أبا داود .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : القنوت في الصبح بعد رفع الرأس من ركوع الركعة الثانية عندنا بلا خلاف .

قال الرافعي : مقتضى كلام أكثرهم أنه لا يستحب القنوت في غير الصبح وإنما الخلاف في الجواز فحيث يجوز فالاختيار للمصلي . وقد ثبت عن النبي ﷺ القنوت للنازلة فاقضى أن يكون سنة وأما غير المكتوبات فلا يقنت في شيء منها .

قال الشافعي رحمه الله في الأم : في كتاب صلاة العيدين في باب القراءة في العيدين : ولا قنوت في صلاة العيدين والاستسقاء فإن قنت عند نازلة لم أكرهه<sup>(١)</sup> .

قال : القنوت في الصبح مستحب عندنا وهو مذهب ابن أبي ليلى والحسن بن صالح ومالك وداود وآخرين . وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأصحابه وأبو حنيفة رحمه الله وأصحابه وسفيان الثوري وأحمد «لا قنوت في الصبح» قال أحمد إلا الامام فيقنت إذا بعث الجيوش وقال إسحاق يقنت للنازلة خاصة .

واحتج لهم بحديث أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قنت شهراً بعد الركوع يدعو على أحياء من العرب ثم تركه» رواه البخاري ومسلم . وعن أبي هريرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قنت بعد

(١) النووي ، المجموع ، ج ٣ ، ص ٤٧٥-٤٧٦ .

الركوع في صلاته شهراً يدعو لفلان وفلان ثم ترك الدعاء لهم». وعن سعد بن طارق قال «قلت لأبي: يا أبت انك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي أفكانوا يقتنون في الفجر؟ فقال أي بني محدث» رواه النسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح. واحتج أصحابنا بحديث أنس رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قنت شهراً يدعو عليهم ثم ترك فأتم في الصبح فلم يزل يقتن حتى فارق الدنيا» أخرجه البيهقي والحاكم ولدارقطني بأسانيد صحيحة.

وعن العوام بن حمزة قال «سألت أبا عثمان عن القنوت في الصبح. قال: بعد الركوع قلت عمن؟ قال عن أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم. رواه البيهقي بسند حسن وعن عبد الله بن معقل قال: وقنت علي رضي الله عنه في الفجر» رواه البيهقي.

[محل القنوت] مذهبنا أن محله بعد رفع الرأس من الركوع وروى ذلك عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم، حكاه البيهقي وابن المنذر عنهم.

قال ابن المنذر: وروينا القنوت قبل الركوع عن عمرو وعلي وابن مسعود وابن عباس وأبي موسى الأشعري والبراء وأنس وعمر بن عبد العزيز وهذا قال مالك وإسحاق وحكى ابن المنذر التحخير قبل الركوع وبعده عن أنس رضي الله عنه وأحمد رحمه الله وأيوب السخيتاني. وقد جاءت الأحاديث الصحيحة بالأمرين.

[رفع اليد في القنوت] روي عن عمرو وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم وبه قال أحمد وإسحاق. وقال مالك والأوزاعي وآخرون لا يرفع يديه. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

٤١- وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر «اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ

(١) نفس المصدر، ص ٤٧٥-٤٧٨.

وَعَافِي فِيْمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّيْتِ فِيْمَنْ تَوَلَّيْتِ وَبَارَكْ لِي فِيْمَا أُعْطَيْتَ وَفِي شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ» رواه الخمسة وزاد الطبراني والبيهقي «ولا يَعْزُّ مِنْ عَازِيَّتٍ» زاد النسائي من وجه آخر في آخره «وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ» .

٤٢- وللبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا دَعَاءً نَدْعُو بِهِ فِي الْقُنُوتِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ» وفي سنده ضعف .

### الشرح :

قال النووي رحمه الله : وفي رواية البيهقي عن محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال «إن هذا الدعاء هو الذي كان أبي يدعوه في صلاة الفجر في قنوته» ورواه البيهقي من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره «أن النبي ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء يدعوه في القنوت من صلاة الصبح» وفي رواية «أن النبي ﷺ كان يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهذه الكلمات» وفي رواية «كان يقوھا في قنوت الليل» قال البيهقي فدل هذا كله على أن تعليم هذا الدعاء وقع لقنوت صلاة الصبح وقنوت الوتر وبالله التوفيق .

وهذه الكلمات الثمان هن اللواتي نصَّ عليهن الشافعي في مختصر المزني واقتصر عليهن ولوزاد عليهن «ولا يغفر من عاديَّت» قبل «تباركت ربنا وتعاليت» وبعده «فلك الحمد على ما قضيت أستغفرك وأتوب إليك» فلا بأس به .

قال أصحابنا : فان كان إماماً لم يخص نفسه بالدعاء بل يعمم فيأتي بلفظ الجمع «اللهم اهدنا . . الى آخره» . وهل تتعين هذه الكلمات . فيه وجهان الصحيح الذي قطع به الجمهور أنه لا تتعين بل



يحصل القنوت بكل دعاء . قال الشيخ أبو عمر وابن الصلاح : قول من قال يتعين شاذ مردود مخالف للجماهير العلماء الأماوي عن بعض أهل الحديث انه يتعين قنوت أبي بن كعب رضي الله عنه «اللهم إنا نستعينك ونستغفرك . . . إلخ» . قال : فان قرأ آية من القرآن هي دعاء أو شبهة بالدعاء كآخر البقرة أجزأه وإن لم يتضمن الدعاء ولم يشبهه كآية الدّين وسورة تبت ، فوجهان أحدهما : يجزئ إذا نوى القنوت لأن القرآن أفضل من الدعاء . والثاني : لا يجزئه لأن القنوت للدعاء وهذا ليس بدعاء .

وفي رواية للنسائي «تباركت ربنا وتعاليت وصلى الله على النبي» هذا لفظه<sup>(١)</sup> .

٤٣- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكْ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ» أخرجه الثلاثة وهو أقوى من حديث وائل بن حجر .  
٤٤- رأيت النبي ﷺ «إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ» أخرجه الأربعة .

فإن للأول شاهداً من حديث ابن عمر رضي الله عنهما صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقاً موقوفاً .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : مذهبا أنه يستحب أن يقدم في السجود الركبتين ثم اليدين ثم الجبهة ثم الأنف قال الترمذي والخطابي : بهذا قال أكثر العلماء وحكاه ابن المنذر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه والنخعي ومسلم بن بشار وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ، قال وبه أقول . قال الأوزاعي ومالك يقدم يديه على ركبتيه وهي رواية عن أحمد وروي عن مالك انه يقدم أيهما شاء ولا ترجيح .

(١) النووي ، المجموع ، ج٣ ، ص ٤٧٧-٤٨٠ .

واحتج لمن قال بتقديم اليدين بأحاديث ولا يظهر ترجيح أحد المذهبين من حيث السنة<sup>(١)</sup>.

٤٥- وعن ابن عمر رضي الله عنهما «أن رسول الله ﷺ كَانَ إِذَا قَعَدَ لِلتَّشْهِيدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَالْيَمْنَى عَلَى الْيَمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثًا وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ» رواه مسلم.

الشرح:

قال الشافعي رحمه الله والأصحاب: السنة في التشهدين جميعاً أن يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى واليمنى على فخذه اليمنى وينشر أصابعه اليسرى جهة القبلة ويجعلها قريبة من طرف الركبة بحيث تساوي رؤسها الركبة. والأصح يضعها موجهة إلى القبلة. وأما اليمنى فيضعها على طرف الركبة اليمنى ويقبض خنصرها وينصرها ويرسل المسبحة، وفيما يفعل بالابهام والوسطى أقوال مشهورة: أحدها يقبض الوسطى مع الخنصر والبنصر ويرسل الابهام مع المسبحة. والثاني: يخلق الابهام والوسطى. والثالث: وهو الأصح أنه يقبض الوسطى والابهام أيضاً وفي كيفية قبض الابهام على هذا وجهان، أحدهما يضعها بجانب المسبحة كأنه عاقد ثلاثة وخمسين. والثاني يضمها على طرف أصبعه الوسطى كأنه عاقد ثلاثة وعشرين. قال أصحابنا: وكيف فعل من هذه الهيئات فقد أتى بالسنة وإنما الخلاف في الأفضل. ويسن أن يشير بالمسبحة اليمنى فيرفعها إذا بلغ الهمزة من قول لا إله إلا الله. ولا يشير بها إلا مرة واحدة. وحكى الرافعي وجهاً أنه يشير بها في جميع التشهد وهو ضعيف ولا يحركها، فلو حركها كان مكروهاً ولا تبطل صلاته لأنه عمل قليل لما روي عن ابن الزبير رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ كان يشير بأصبعه إذا دعا لا يحركها» رواه أبو داود باسناد صحيح. قال العلماء: الحكمة في وضع

(١) النووي، المجموع، ج٣، ص ٣٩٤

اليدين على الفخذين في التشهد أن يمنعهما من العبث . ويستحب أن تكون إشارته بالمسبحة الى جهة القبلة وينوي الاخلاص والتوحيد وأن لا يجاوز بصره إشارته لحديث عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ وضع يده اليمنى وأشار باصبعه ولا يجاوز إشارته » رواه أبو داود وغيره باسناد صحيح<sup>(١)</sup> .

٤٦- وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : اِلْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ . ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو » متفق عليه واللفظ للبخاري . وللنسائي « كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْنَا التَّشَهُّدُ » ولأحمد « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ التَّشَهُّدَ وَأَمَرَهُ أَنْ يُعَلِّمَهُ النَّاسَ » .

٤٧- ونسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ : التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ . . . . . الى آخره » .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قد ثبت في التشهد، أحاديث أحدها : حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا : السَّلَامُ عَلَى جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ . السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ . فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ « اللَّهُ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ . فَانْكُم إِذَا قَلْتُمُوهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(١) نثر 'نصير'، ص ٤٣٢-٤٣٤ .

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو» رواه البخاري ومسلم . وفي رواية للبخاري «كنا نقول : السلام على الله وعلى عباده السلام على فلان وفلان : فقال النبي ﷺ : لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام» .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول : «التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله . السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله» رواه مسلم وفي رواية : كما يعلمنا . وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إذا كان أحدكم عند القعدة فليكن من أول قوله : التحيات الطيبات . الصلوات لله . السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله» رواه النسائي .

وعن عبد الرحمن بن عبد الله القاري بتشديد الباء أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو على المنبر يعلم الناس التشهد يقول : «قولوا : التحيات لله الزاكيات لله الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» . رواه مالك في الموطأ .

فهذه الأحاديث الواردة في التشهد وكلها صحيحة وأصحها باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود رضي الله عنه ثم حديث ابن عباس رضي الله عنهما «وبأيها تشهد أجزاءه» لكن تشهد ابن عباس رضي الله عنهما عند الشافعي وأصحابه أفضل ، وقد أجمع العلماء على كل واحد منها . واختار أبو حنيفة والثوري وأحمد وأبو ثور تشهد ابن

مسعود. واختار مالك تشهد ابن عمر رضي الله عنهم أجمعين.

وأما ألفاظ الفصل: فسمي التشهد لما فيه من الشهادتين وقوله «التحيات» جمع التحية. قال الأزهري قال الغراء: الملك وقيل البقاء الدائم وقيل السلامة وتقديره: السلامة من الآفات حكاها الأزهري.

قال ابن قتيبة: إنها قيل التحيات بالجمع لأنه كان لكل واحد من ملوكهم تحية يُحَيَّا بها ف قيل لنا قولوا: التحيات لله أي الألفاظ التي تدل على الملك مستحقة لله تعالى وحده. قال البغوي في شرح السنة: لأن شيئاً مما كانوا يحبون به الملوك لا يصلح للثناء على الله تعالى.

قوله «المباركات الصلوات الطيبات» قالوا: تقديره والمباركات والصلوات والطيبات بالواو كما جاء في الأحاديث الباقية وحذف واو العطف جائز، والصلوات: العبادات وقيل الرحام وقيل الأدعية.

وقيل المراد الصلوات الشرعية وقيل الصلوات الخمس.

قال صاحب المطالع: على هذا تقديره: الصلوات لله: أي منه إذ هو المتفضل بها وقيل: المعبود بها «الطيبات» قيل معناه ما طاب وما حسن من الكلام فيصلح أن يشئ به على الله عز وجل ويدعى به، دون ما لا يليق به تعالى. «السلام عليك أيها النبي» قال الأزهري فيه قولان: أحدهما: معناه اسم السلام أي اسم الله عليك. والثاني: معناه سلم الله عليك تسليماً وسلاماً. ومن سلم الله عليه سلم من الآفات كلها.

«السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» المراد الحاضرون من الإمام والمؤمنين والملائكة وغيرهم «وعلى عباد الله الصالحين» العباد جمع عدد. روي عن القشيري رحمه الله قال: سمعت أبا يعلى الدقاق يقول: ليس أشرف من العبودية لله ولا إسم أتم للمؤمن من الوصف بالعبودية وهذا قال الله تعالى لنبيه ﷺ ليلة المعراج وكانت أشرف أوقاته «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد

الأقصى الذي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»<sup>(١)</sup>  
وقال تعالى «فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ»<sup>(٢)</sup>.

والصالحون جمع صالح. قال الزجاج: هو القائم بها عليه من حقوق الله وحقوق عباده.

«أشهد» أعلم وأبين وأقر كالحشي المشاهد «أن لا إله إلا الله» أي لا معبود بحق إلا الله «وأشهد أن محمداً رسول الله» قال الأزهري: الرسول هو الذي يتابع أخبار من بعثه وقال غيره لتتابع الوحي عليه. أي أقر وأعلم وأبين أن محمداً ﷺ رسول الله أرسله الله رحمة للعالمين وجعله خاتماً للنبيين والله أعلم<sup>(٣)</sup>.

٤٨- وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال: سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ وَلَمْ يَحْمَدِ اللَّهَ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: عَجَلٌ هَذَا. ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ: «إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو بِهَا شَاءَ» رواه أحمد والثلاثة وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: أن أحاديث التشهد تتضمن الحمد والثناء وهي مبينة لما أجمله هنا ويأتي الكلام في الصلاة على النبي ﷺ. ذكر المصنف رحمه الله هذا الحديث هنا ليدل على أنه كان في قعود التشهد وكأنه عرف ذلك من سياقه.

وفيه دليل على تقديم الوسائين بين يدي المسائل قال تعالى «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» حيث قدّم الوسيلة وهي العبادة على طلب الاستعانة<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة الإسراء، آية (١).

(٢) سورة النجم، آية (١٠).

(٣) النووي، المجموع، ج ٣، ص ٤٣٥-٤٣٨.

(٤) الصنعاني، سبل السلام، ج ١، ص ١٩٢.

٤٩- وعن أبي مسعود رضي الله عنه قال: قال بشير بن سعد:  
يا رسول الله: أمرنا الله أن نضيَّ عليك فكيف نضيَّ عليك؟ فسكت  
ثم قال: «قولوا: اللهم صل على محمد وعسى أن محمد كما صليت  
على آل إبراهيم وبارك على محمد وعسى أن محمد كما باركت على  
إبراهيم في العالمين إنك خير مجيد» رُسلًا كما غنمته. «رواه  
مسلم. وزاد ابن خزيمة فيه فكيف نضيَّ عليك إذا نحن صلينا  
عليك في صلاتنا؟»  
الشرح:

قال النووي رحمه الله: في هذه الرواية فائدتان: (أحدهما)  
قوله: إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا. (والثاني) قوله «كما صليت  
على إبراهيم» لأنه أكثر روايات هذا الحديث ليس فيها ذكر إبراهيم  
إنها فيها «كما صليت على آل إبراهيم».

أما أحكام المسألة: فالصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير  
فرض عندنا على الأصح. وفي وجوبها على الآل وجهان: الصحيح  
تسن ولا تجب والثاني تجب. والأفضل في صفة الصلاة أن يقول  
«اللهم صل على محمد وعلى آل محمد... إلخ» وينبغي أن يجمع  
بين الروايات في الأحاديث الصحيحة فيقول: «اللهم صل على  
محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما  
صليت على آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد»<sup>(١)</sup>.

وأما أقل الصلاة فقال الشافعي والأصحاب هو أن يقول «اللهم  
صل على محمد» ويشترط أن يأتي بالصلاة على النبي بعد فراغه من  
التشهد.

[فرع] في بيان آل النبي ﷺ المأمور بالصلاة عليهم:  
فيهم ثلاثة أوجه: الصحيح في المذهب أنهم بنو هاشم وبنو

(١) النووي، المجموع، ج ٣، ص ٤٤٦ وما بعده.

المطلب . والثاني : أنهم عترته الذين ينسبون إليه ﷺ وهم أولاد فاطمة رضي الله عنها ونسلهم أبداً، حكاه الأزهري .

والثالث : أنهم كل المسلمين التابعين له ﷺ الى يوم القيامة واختاره الأزهري وآخرون وهو قول سفيان الثوري وغيره من المتقدمين . ورواه البيهقي عن جابر بن عبد الله الصحابي رضي الله عنه . واحتج القائلون بهذا بقول الله تعالى لنوح ﷺ «قلنا اجعل فيها من كل زوجين اثنين وهدك إلا من سبق غيبه القول منهم» . وبقوله تعالى «قل رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين . قال يا نوح إنه ليس من أهلك إنه غفل غير صالح» فأخرجه بالشرك عن أن يكون من أهل نوح عليه السلام .

واحتج الشافعي والأصحاب القائلون «الآل بنوهاشم وبنو المطلب» بقول النبي ﷺ «ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد» رواه مسلم . واحتج القائلون «هم أولاد فاطمة رضي الله عنها ونسلهم أبداً» بما أخرجه البيهقي عن وائلة بن أسقع رضي الله عنه قال : جئت أطلب علياً رضي الله عنه فلم أجده فقالت فاطمة رضي الله عنها : انطلق الى رسول الله ﷺ يدعوه فاجلس . فجاء مع رسول الله ﷺ فدخل فدخلت معها فدعا رسول الله ﷺ حسناً وحسيناً فاجلس كل واحد منهما على فخذه وأدنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبه وانه متبصر فقال «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» . اللهم هؤلاء أهلي حقاً . قال وائلة : قلت يا رسول الله وأنا من أهلك قال : وأنت من أهلي . قال وائلة : إنما لمن أرجى ما أرجوه» قال البيهقي هذا إسناد صحيح . وكأنه جعل وائلة في حكم الأهل تشبيهاً بمن يستحق هذا الاسم لا تحقيقاً . وقد أجاب الشافعي عن قول الله تعالى لنوح عليه السلام «إنه ليس من أهلك» أي الذين أمرتك بحملهم لأن الله عز وجل قال «وأهلك



إلا من سبق عليه القول منهم» فأعلمه أنه أمره أن لا يحمل من أهله من يسبق عليه القول من أهل معصيته بقوله تعالى «انه عمل غير صالح»<sup>(١)</sup>.

٥٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ». متفق عليه. وفي رواية لمسلم «إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشَهُّدِ الْأَخِيرِ».

٥١- وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرسول الله ﷺ: عَلَّمَنِي دُعَاءً أَذْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي. قَالَ: «قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» متفق عليه.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: ذكر عن النبي ﷺ أدعية بأسانيد صحيحة بين التشهد والتسليم، منها: عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يدعو في الصلاة «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات»<sup>(٢)</sup> وفي رواية أخرى «إني أعوذ بك من المأثم والمغرم».

فقال قائل: ما أكثر ما تستعيذ من المأثم والمغرم فقال ﷺ: إن الرجل إذا غرِمَ حدث فكذب ووعد فأخلف» رواه البخاري ومسلم.

وعن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول قولوا «اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم ونعوذ بك من عذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات»

(١) النووي، المحرم، ج ٣، ص ٤٤٦-٤٤٩

أي الحياة والموت . قوله «المسيح الدجال» الأعور الكذاب من الدَّجَل وهو التغطيه سمي بذلك لتمويهه وتغطيه أخق بباطله .

قوله «ظلماً كثيراً» بالباء فينبغي أن يجمع بينهما . وعن أبي صالح عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ لرجل : «كيف تقول في الصلاة؟ قال : أتشهد وأقول : اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من النار . أما إني لا أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ» . فقال النبي ﷺ «خَوْفُهَا تُدْنِدُنْ» رواه أبو داود باسناد صحيح .

«الدندنة» كلام لا يفهم ومعنى «حولها دندندن» أي حول سؤاليهما أحدهما : سؤال طلب والثاني : سؤال رهب . والأحاديث في هذا كثيرة وبالله التوفيق .

مذهبنا : انه يجوز أن يدعو في الصلاة بكل مايجوز الدعاء به خارج الصلاة من أمور الدين والدنيا . وله أن يقول : اللهم ارزقني كسباً طيباً وولداً صالحاً وداراً واسعة وجارية حسنة . اللهم خلص فلاناً من السجن وأهلبك فلاناً وغير ذلك . ولا يبطل صلاته شيء من ذلك عندنا وبه قال مالك والثوري وأبو ثور وإسحاق . وقال أبو حنيفة وأحمد : لا يجوز في الصلاة الا بالأدعية الماثورة الموافقة للقرآن .

قال العبدري ، وقال بعضهم : لا يجوز بها يطلب من آدمي . وقال بعض أصحاب أحمد : إن دعا بما يقصد به اللذة وشبه كلام الأدمي كطلب جارية وكسب طيب بطلت صلاته ، واحتج لهم بقول النبي ﷺ «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن» رواه مسلم . وبالقياص على تسميت العاطس ورد السلام .

واحتج أصحابنا بقول النبي ﷺ «وأما السجود فاجتهدوا فيه من الدعاء» ولأنه ﷺ دعا في مواضع بأدعية مختلفة فدل على أنه لا حرج

فيه . والجواب عن حديثهم أن الدعاء لا يدخل في كلام الناس وعن تميم العاطس ورد السلام انهما من كلام الناس لأنها خطاب لأدمي بخلاف الدعاء من الله تعالى ، والله أعلى وأعلم<sup>(١)</sup> .

٥٢- وعن وائل بن حجر رضي الله عنه قال « صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَعَنْ شِبَالَةَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ » رواه أبو داود بإسناد صحيح .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : السلام ركن من أركان الصلاة عندنا ولا تصح الصلاة إلا به ولا يقوم غيره مقامه . وأقله أن يقول : السلام عليكم . فلو أخل بحرف من هذه الأحرف لم يصح سلامه . قال أصحابنا : وإذا قلنا تحب النية فمعناه أن يقصد بسلامه الخروج من الصلاة وانه تحلل به فتكون النية فسرته بالسلام . ويشترط أن يقع السلام في حالة القعود . فلو سلم في غيره لم يجزه وتبطل صلاته إن تعمد .

وأما أكمله فأن يقول « السلام عليكم ورحمة الله » وهل يسن تسليمه ثانية ؟ الصحيح يسن تسليمتان . قال صاحب التهذيب وغيره : يتبدئ السلام مستقبل القبلة ويتمه ملتفتاً بحيث يكون تمام سلامه مع آخر الالتفات .

ففي التسليمة الأولى يرى من عن يمينه خذّه الأيمن ، وفي الثانية يلتفت حتى يرى من عن يساره خذّه الأيسر هذا هو الأصح . ويستحب للامام أن ينوي بالتسليمة الأولى السلام على من على يمينه من الملائكة ومسلمي الجن والانس وبالثانية على من على يساره منهم ، وينوي المأموم مثل ذلك فان كان عن يمين الامام نوى بالتسليمة الثانية الرد على الامام وإن كان عن يساره نواه في الأولى

(١) النووي ، المجموع ، ج ٣ ، ص ٤٥٢-٤٥٤ .

وإن كان محاذياً له نواه في أيهما شاء . ويستحب أن ينوي بعض المأمومين الرد على بعض ، ويستحب لكل منهم أن ينوي بالأولى الخروج من الصلاة إن لم توجهها .

وزيادة «وبركاته» نسبها الطبراني إلى موسى بن قيس الحضرمي وعنه رواها أبو داود بإسناد صحيح .

قال أبو حنيفة رحمه الله : لا يجب السلام بل هو سنة . وإذا قعد المصلي قدر التشهد ثم خرج من الصلاة بها ينافيها من سلام أو كلام أو قيام أو فعل أو غير ذلك أجزأه وتمت صلاته لكنه خالف السنة إن لم يأت بالسلام ، وحكاه الشيخ أبو حامد عن الأوزاعي رحمه الله .

[فرع] إذا سلم الإمام التسليمة الأولى إنقضت قدوة المأموم الموافق والمسبوق لخروجه من الصلاة . والمأموم الموافق بالخيار إن شاء سلم بعده وإن شاء إستدام الجلوس للتعوذ والدعاء . ولو سلم قبل شروع الإمام في السلام بطلت صلاته إن لم ينومفارقته . ويستحب للمسبوق أن لا يقوم ليأتي بها بقي عليه إلا بعد فراغ الإمام من التسليمتين<sup>(١)</sup> .

٥٣- وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . كَهَ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِي لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ» متفق عليه .

٥٤- وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بهن دبر كل صلاة «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ . وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ» . رواه البخاري .

٥٥- وعن ثوبان رضي الله عنه قال «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا

(١) النوراني . المجموع . ج ٣ . ص ٤٥٦-٤٦٥

أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ. أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ثَلَاثًا. وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ». رواه مسلم.

٥٦- وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال «مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمْدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ. وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. غَفِرَتْ خَطَايَاهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ» رواه مسلم. وفي رواية أخرى «أن التكبير أربع وثلاثون».

٥٧- وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له «أُوصِيكَ يَا مَعَاذُ: لَا تَدْعَنَّ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ [اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ]» رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند قوي.

٥٨- وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ» رواه النسائي وصححه ابن حبان وزاد فيه الطبراني «وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ».

الشرح:

إنفق الشافعي والأصحاب وغيرهم على أنه يستحب ذكر الله تعالى بعد السلام للامام والمأموم والمنفرد والرجل والمرأة والمسافر وغيره. ويستحب أن يدعو بعد السلام بالاتفاق. وجاءت في هذه المواضع أحاديث كثيرة صحيحة في الذكر والدعاء منها:

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قيل لرسول الله ﷺ: أي الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات» رواه الترمذي وقال حديث حسن.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال «كنت أعرف انقضاء صلاة

رسول الله ﷺ بالتكبير» رواه البخاري ومسلم . وفي رواية «أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله ﷺ ، وكنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته» رواه البخاري ومسلم .

وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنها أنه كان يقول في دبر كل صلاة حين يسلم «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . لا حول ولا قوة إلا بالله . لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون» قال ابن الزبير «كان رسول الله ﷺ يهمل بهن دبر كل صلاة» رواه مسلم .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم . يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم وهم فضول من أمواتهم يحجون بها ويعتصرون ويجاهدون ويتصدقون فقال «ألا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم؟ فقالوا: بلى يا رسول الله . قال: تسبحون الله وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثاً وثلاثين» . قال أبو صالح لما سئل عن كيفية ذكرها: يقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون منهم كلهن ثلاثاً وثلاثين . رواه البخاري ومسلم . «الدثور» جمع دثر وهو المال الكثير .

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بعد الصلاة بهؤلاء الكلمات : اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنه الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر» رواه البخاري .

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ

إذا سلم من الصلاة قال «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت» رواه أبو داود بإسناد صحيح .

وعن معاذ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أخذ بيده وقال «يا معاذ والله إنني لأحبك أوصيك يا معاذ لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول : اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح .

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : «أمرني رسول الله ﷺ أن أقرأ بالمعوذتين دبر كل صلاة» رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم . وفي رواية أبي داود «بالمعوذات» فينبغي أن يقرأ «قل هو الله أحد» مع المعوذتين .

[الذكر بعد صلاة الصبح] جاء فيه أحاديث كثيرة منها :

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «من قال في دبر صلاة الفجر وهوثانٍ رجله قبل أن يتكلم : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير . عشر مرات كتب له عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك كله في جنة من كل مكروه وحرس من الشيطان . ولم ينبغ لذنب أن يدركه في ذلك اليوم إلا الشرك بالله تعالى» رواه الترمذي والنسائي . قال الترمذي حديث حسن غريب .

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة تامة تامة» رواه الترمذي . وقال حديث حسن .

[فرع] قال القاضي أبو الطيب : يستحب أن يبدأ من هذه

الأذكار بحديث الاستغفار.

قال الشافعي رحمه الله في الأم: أختار للامام والمأموم أن يذكر الله تعالى بعد السلام من الصلاة وخفيان الذكر إلا أن يكون إماماً يريد أن يتعلم منه فيجهر حتى يرى أن قد تعلم منه فإن الله تعالى يقول «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها» يعني والله أعلم «ولا تجهر» ترفع صوتك «ولا تخافت» حتى لا تسمع نفسك. قال: وأحسب أن النبي ﷺ إنسا جهر قليلاً، يعني في حديث ابن عباس وحديث ابن الزبير، ليتعلم الناس منه. قال: وأستحب نتمصلي منفرداً أو مأموماً أن يصل الذكر بعد الصلاة ويكثر ندعاء رجاء الأجابة بعد المكتوبة. هذا نصه في الأم.

واحتج به البيهقي وغيره به روي عن عائشة رضي الله عنها في تفسير قول الله تعالى «ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها» نزلت في الدعاء. ورواه البخاري ومسلم.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ وكنا إذا أشرفنا على واد هملنا وكبرنا ارتفعت أصواتنا فقال النبي ﷺ «يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصماً ولا غائباً إنه معكم سميع قريب» رواه البخاري ومسلم. قوله «أربعوا» بفتح الباء أي ارفقوا.

قال النووي رحمه الله: يستحب الاكثار من الذكر أول النهار وآخره وفي الليل وعند النوم والاستيقاظ وفي ذلك أحاديث مشهورة في الصحيحين وغيرهما مع آيات من القرآن الكريم. وقد جمعت معظم ذلك مهذباً في كتاب الأذكار<sup>(١)</sup>.

٥٩- وعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «صلوا كما رأيتموني أصلي» رواه البخاري.

(١) النووي. المجموع. ج ٣. ص ٤٦٥-٤٧٠.



الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : هذا الحديث أصل عظيم في دلالاته على أن أفعال النبي ﷺ في الصلاة وأقواله بيننا أجل من الأمر بالصلاة في القرآن الكريم والأحاديث الشريفة . وفيه دلالة على وجوب التأمي به ﷺ فيها فعله في الصلاة فكل محقق عليه من أفعالها وأقوالها وجب على الأمة فعله وقوله إلا إذا دل دليل على تخصيصه ﷺ بشئ من ذلك<sup>(١)</sup> .

٦٠- وعن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب وإلا فأوم» . رواه البخاري .

٦١- وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لمريض صلى على وسادة فرمى بها وقال «صل على الأرض إن استطعت وإلا فأوم إيساء واجعل سجودك أخفض من ركوعك» رواه البيهقي بسند قوي ولكن صحح أبو حاتم وقفه .

الشرح :

قال القدوري رحمه الله : إذا تعذر على المريض القيام صلى قاعداً يركع ويسجد فإن لم يستطع الركوع والسجود أومأ إيساء برأسه وجعل السجود أخفض من الركوع . ولا يرفع إلى وجهه شيئاً يسجد عليه . فإن لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجليه إلى ثقبته ويومئ بالركوع والسجود .

وإن استلقى على جنبه ووجهه إلى القبلة وأومأ جاز . فإن لم يستطع لأيام برأسه خر نصلاً ولا يؤمئ بعينه ولا بقلبه ولا بحجبيه .

فإن قدر على ثقبته ولم يقدر على ركوعه وسجوده يلزمه القيام

١- شعير سر - إلام - ح - ص ٢٠٠

وجاز أن يصلي قاعداً يومئٍ إيماءً.

فان صلى الصحيح بعض صلاته قائماً ثم حدث به مرض أتمها قاعداً يركع ويسجد أو يومئٍ إن لم يستطع الركوع والوجود أو مستلقياً إن لم يستطع القعود. ومن صلى قاعداً يركع ويسجد لمرض به ثم صحَّ بنى على صلاته قائماً، فان صلى بعض صلاته إيماءً ثم قدر على الركوع والسجود استأنف الصلاة.

ومن أغمى عليه خمس صلوات فما دونها قضاها إذا صحَّ فان فاتته بالاغماء أكثر من ذلك لم يقض<sup>(١)</sup>.

قال في التوضيح: باب صلاة أهل الأعذار، تلزمه الصلاة قائماً في فرض ولو باعتقاد على شئٍ أو إستناد إلى حائط ولو بأجرة إن قدر عليها أو كصفة ركوع سوى مؤتمٍ بامامٍ حي قاعد بشرطه. فان لم يستطع أو شق لضرر أو زيادة مرض أو تأخر براء ونحوه فقاعداً أو متربعاً ويثني رجله في ركوع وسجود كمتنقل. فان لم يستطع أو شق عليه فعلى جنبه، والأيمن أفضل. وتصح على ظهره مع القدرة على جنبه ويكره والا تعين. ولو قدر على قيام منفرداً أو جالساً في جماعة خيراً، وقيل يلزمه القيام وهو أظهر. ويومئ بركوع وسجود وهو أخفض من ركوع ولا بأس بسجوده على وسادة ونحوها. والاياء أولى منه.

فان عجز أو مأ بطرفه ناوياً مستحضراً الفعل والقول إن عجز عنه بقلبه كأسير عاجز لخوفه. ولا تسقط الصلاة فان قدر على قيام أو قعود في أثنائها إنتقل إليها وأتمها.

ومن قدر على قيام وقعود وعجز عن ركوع وسجود أو مأ بركوع قائماً وبسجود قاعداً. ولريض الصلاة قاعداً مع القدرة لمداواة بقول طبيب مسلم ثقة<sup>(٢)</sup>.

(١) شرح خدوري. شرح. ص ٨٩-٩٢.

(٢) التوضيح. من فقه الحنفية

## -باب سجود السهو وغيره من سجود التلاوة والشكر-

١- عن عبد الله بن بجنة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى بهم الظهر فقَام في الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَمْ يَجْلُسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ ثُمَّ سَلَّمَ» أخرجه السبعة وهذا اللفظ للبخاري . وفي رواية لمسلم «يُكَبِّرُ في كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ وَيَسْجُدُ وَيَسْجُدُ النَّاسُ مَعَهُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ» .

### الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال أصحابنا إذا ترك المصلي سنة وتلبس بغيرها لم يعد إليها سواء تلبس بفرض أم سنة أخرى فمثال التلبس بفرض أن يترك دعاء الاستفتاح أو التعمد أو كليهما حتى يشرع في قراءة الفاتحة أو يترك تسبيح الركوع أو السجود حتى يتلبس بالركن الذي بعدها أو يترك الشهاد الأول حتى ينتصب قائماً أو القنوت حتى يسجد أو جلسة الاستراحة حتى ينتصب قائماً ونحو ذلك ، ومثال التلبس بسنة أخرى أن يترك دعاء الاستفتاح حتى يشرع في التعمد وسواء كان الترك عمداً أو سهواً ، فلو خالف وعاد من التعمد نى الاستفتاح لم تبطل صلاته وإن عاد من لا اعتدال نى ترك تسبيح الركوع أو من القيد أو التعمد نى سجود تسبيح سجود أو من القيام إلى الجنوس لتشهد لأول ومن سجود نى لا اعتدال للقنوت بطلت صلاته إن كان عمداً عدت بتحريمه وإن كان ناسياً أو جاهلاً لم تبطل ويسجد لنفسه

٢- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى النبي ﷺ إحدى صَلَاتَيْ الْعِشِيِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَامَ نِسَاءً حَتَّى بَلَغَ الْمَسْجِدَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِمَا «وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَا أَنْ يَكَلِّمَاهُ وَخَرَجَ

سرعان الناس، فقالوا: أقصرت صلاة ورجل يدعرك النبي ﷺ ذا  
 يدين فقال: يا رسول الله نسيت أم قصرت؟ فقال: «لم أنس ولا  
 تقصر». قال: بلى قد نسيت. فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر  
 فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه فكبر ثم وضع رأسه فكبر  
 فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر متفرق عليه والمفط  
 للبخاري.

وفي رواية نسلم صلاة لعصر ولأبي داود فقال «أصدق ذو  
 اليدين؟» فأومئوا أي نعم، وهو في الصحيحين ولكن بلفظ «فقالوا»  
 وفي رواية له «وإن يسجد حتى يقنه الله ذلك».

الشرح:

قال القسطلاني رحمه الله: «عن محمد» هو ابن سيرين (عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه قال: صلى النبي ﷺ إحدى صلاتي العشي)  
 بفتح العين وكسر الشين وتشديد الياء الظهر أو العصر (قال محمد) أي  
 ابن سيرين (وأما رضي العصر ركعتين) قال ابن سيرين سمها أبو  
 هريرة ولكنني نسيت لنا «ثم سلم» في حديث عمران بن حصين المروي  
 في مسلم أنه سلم في ثلاث ركعات وليست باختلاف بل هما قضيتان  
 كما حكاه النووي في الخلاصة عن المحققين (ثم قام إلى خشبة في  
 مقدم المسجد أي في جهة القبلة، وفي رواية ابن عون فقام إلى خشبة  
 معروضة أي موضوعة بالعرض «فوضع يده عليها» أي على الخشبة  
 (وفيه) أي المصلين معه (أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فهابا أن  
 يكلماه) أي غلب عليهما إحترامه وتعظيمه عن الاعتراض عليه  
 (وخرج سرعان الناس) رفع على الفاعلية وبالمهمات المفتوحات أي  
 الذين يسارعون إلى الشيء ويقدمون عليه بسرعة وفي القاموس  
 «وسرعان الناس» محركة أوائلهم المستبقون إلى الأمر. ضبطه الأصيلي  
 بضم السين وإسكان الراء ووجهه أنه جمع سريع «فقالوا أقصرت

الصلاة» بهمة الاستفهام وفي رواية ابن عون بحذف همزة الاستفهام «ورجل يدعوه النبي ﷺ ذو اليدين» وللأربعة «ذا اليدين» أي يسميه ذا اليدين «فقال» للنبي ﷺ لما غلب عليه من الحرص على تعلم العلم «أنسيت أم قصرت؟» ولم ينفرد ذو اليدين بالسؤال فعند أبي داود والنسائي باسناد صحيح من حديث معاوية بن خديج أنه سأل عن ذلك طلحة بن عبيد الله ولكن ذكر فيه أنه كان بقيت من الصلاة ركعة ويجوز أن تكون العصر فيوافق حديث عمران بن حصين فيكون قد سأل طلحة مع الخرباق أيضاً «فقال» عليه الصلاة والسلام «لم أنس» في اعتقادي في نفس الأمر «لم تقصر» ولأبي ذر «لم تقصر» بفتح أوله وضم ثالثه وهذا صريح في نفي النسيان وفي نفي القصر وفي رواية لمسلم كل ذلك لم يكن «قال بلى قد نسيت» لأنه لما نفي الأولين وكان مقرراً عند الصحابي أن السهو غير جائز عليه ﷺ في الأمور البلاغية . جزم بوقوع النسيان لا القصر وفائدة جواز السهو في مثل هذا بيان الحكم الشرعي إذا وقع مثله لغيره (فصلى ركعتين) بانياً على ماسبق بعد أن تذكر أنه لم يتمها كما رواه أبو داود في بعض طرقه قال (ولم يسجد سجدي السهو حتى يقنه الله ذلك) فلم يقلدهم في ذلك إذ لم يطل الفصل (ثم سلم ثم كبر فسجد) للسهو (مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه) من السجود (فكبر ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر) وظاهره الاكتفاء بتكبير السجود ولا يشترط تكبيرة الاحرام وهرقون الجمهور . وحكى القرطبي أن قول مالك لم يختلف في وجوب السلام بعد سجدي السهو . قال : وما يتحلل منه بسلام لا بد له من تكبيرة الاحرام ويؤيده ما رواه أبو داود قال (فكبر ثم كبر وسجد للسهو) .

وقد اشتمل حديث الباب على فوائد كثيرة وإستدل به من قان من أصحاب الشافعي ومالك أيضاً أن الأفعال الكثيرة في الصلاة التي

ليست من جنسها إذا وقعت على وجه السهو لا تبطلها وفي بعض طرق الحديث (أن النبي ﷺ أتى جذعاً في قبلة المسجد واستند إليه وشبك بين أصابعه ثم رجع ورجع الناس وبنى بهم وهذه أفعال كثيرة ولكن للمقائل: بأن الكثير يبطل أن يقول هذه غير كثيرة والرجوع في الكثرة والقلة إلى العرف على الصحيح والمذهب الذي قطع به جمهور أصحاب الشافعي أن الناسي في ذلك كالعامد فيبطلها الفعل الكثير ساهياً<sup>(١)</sup>.

٣- وعن عمران بن حصين رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ صَلَّى بهم فسها فسجد سجدة ثم تشهد ثم سلم» رواه أبو داود والترمذي وحسنه إمامهم وصححه.

الشرح:

قال في الهداية - من فقه الحنفية - : يسجد للسهو في الزيادة والنقصان سجدة بعد السلام ثم تشهد ثم يسلم .  
وعند الشافعي يسجد قبل السلام لما روى أنه عليه الصلاة والسلام سجد للسهو قبل السلام ولنا قوله عليه الصلاة والسلام «لكل سهو سجدة» وروى أنه عليه الصلاة والسلام «سجد سجدة للسهو بعد السلام» فتعارضت روايتا فعله فيبقى التمسك بقوله سالماً، ولأن سجود السهو مما لا يتكرر فيؤخر عن السلام حتى لو سها عن السلام ينجر به . وهذا الخلاف في الأولوية ويأتي بتسليمين هو الصحيح صرفاً للسلام المذكور إلى ما هو المعهود ويأتي بالصلاة على النبي ﷺ والدعاء في قعدة السهو هو الصحيح لأن الدعاء موضعه آخر الصلاة<sup>(٢)</sup>.

(١) تفصيلاتي، إرشاد الساري، ج ٤، ص ٣٥٤-٣٥٣.

(٢) الهداية، ج ١، ص ٥١. أقول: قوله (وهذا الخلاف في الأولوية) يدل على أن لكل حديث نصحة الأحاديث الواردة وأن الخلاف في الأولوية والأفضلية. والله اعلم.

قال في حاشية فتح القدير: في الكتب السنة واللفظ للبخاري عن عبدالله بن بحينة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى الظهر فقام في الركعتين الأوليين ولم يجلس فقام الناس معه حتى إذا قضى الصلاة وانتظر الناس تسليمه كبر وهو جالس فسجد سجدتين قبل أن يسلم».

وروي أنه ﷺ صلى سنتين أخريين ثم سمع ثم كبر ثم سجد وفي رواية لمسلم وأبي داود ونسائي أنه ﷺ صلى لعصر نفسه من ثلاث إلى أن قال . . . فصلى ركعة ثم سمع ثم سجد سجدتين ثم سلم».

وأما قوله ﷺ «لكل سهو سجدتان بعد السلام» فرواه أبو داود وابن ماجه عن اسماعيل بن عياش من حديث ثوبان أن النبي ﷺ قال «لكل سهو سجدتان قبل السلام».

وفي الخلاصة: لو سجد قبل السلام لا تجب إعادتها بعد السلام. وحمل الامام مالك إختلاف الفعلين على التوزيع على مؤدئيهما ومورد السجود قبل السلام كان في النقص ومورده بعد السلام كان للزيادة على ماتقدم في الجزئين المذكورين<sup>(١)</sup>.

٤- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فَلْيُطْرَحِ الشَّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ. فَإِنْ كَانَ صَلَّى خَشْأً شَفَعَنَ صَلَاتُهُ. وَإِنْ كَانَ صَلَّى تَمَامًا كَانَتْ تَرْغِيماً لِلشَّيْطَانِ». رواه مسلم.

٥- وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال «صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدَثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ؟ قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟ قالوا: صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا، قَالَ: فَتَنَى رَجُلِيهِ وَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَسَجَدَ

(١) فتح القدير، ج ١، ص ٣٥٦-٣٥٧.

سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ: إِنَّهُ لَوَحَّدَتْ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُنْسِي كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي، وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ متفق عليه. وفي رواية للبخاري «فَلْيَتِمَّ ثُمَّ يَسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ» ولمسلم «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْوَبَعْدِ السَّلَامِ وَالْكَلَامِ».

٦- ولاحمد وأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنه مرفوعاً «مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّتُهُ» وصححه ابن خزيمة.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله تعالى إذا ترك ركعة ساهياً ثم ذكر وهو في الصلاة لزمه فعلها وإن شك في تركها بأن شك أهو صلى ركعة أو ركعتين أو ثلاثاً أو أربعاً لزمه الأخذ بالأقل وفعل ما بقى سواء كان شكه مستوي الطرفين أو ظن أنه فعل الأكثر ففي الحالين يلزمه الأخذ بالأقل ويجب الباقي ولا مدخل للاجتهاد فيه وقد قدمنا في باب ما ينقض الوضوء أن الفقهاء يطلقون الشك على التردد في الشيء سواء استوى الاحتمالان أو ترجح أحدهما وإن كان عند الأصوليين مخصوصاً بمستوى الطرفين<sup>(١)</sup>.

قال: فأما أبو حنيفة رحمه الله فاعتمد حديث ابن مسعود رضي الله عنه وقال: سجود السهو بعد السلام مطلقاً. وقال إذا شك في عدد الركعات تحرى فما غلب على ظنه عمل به فإن لم يترجح له أحد الطرفين بنى على اليقين، هذا إذا تكرر منه الشك. فإن كان لأول مرة لزمه استئناف الصلاة.

وأما مالك رحمه الله فاعتمد حديثي قصة ذي اليمين وابن بجينة

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٤٠.



فقال : إن كان السهو بزيادة سجد بعد السلام لحديث ذي اليمين  
وان كان نقصاً قبله لحديث ابن بجينة .

وأما أحمد رحمه الله فقال : يستعمل كل حديث منها فيما جاء فيه  
ولا يحمل على الاختلاف . قال : وترك الشك قسان : (أحدهما)  
يتركه ويبنى على اليقين عملاً بحديث أبي سعيد فهذا يسجد قبل  
السلام . (والثاني) يتركه ويتحرى فهذا يسجد بعد السلام عملاً  
بحديث ابن مسعود رضي الله عنه .

وأما الشافعي رحمه الله فجمع بين الأحاديث كلها المجهول إلى  
المبين وقال : البيان إنما هو في حديث أبي سعيد وعبد الرحمن بن عوف  
رضي الله عنهما وهما مسوقان لبيان حكم السهو وفيهما التصريح بالبناء  
على اليقين والاختصاص على الأقل وجوب الباقي وفيهما التصريح بأن  
سجود السهو قبل السلام وإن كان السهو بزيادة . وأما التحري  
المذكور في حديث أبي سعيد فالمراد به البناء على اليقين . قال  
الخطابي : حقيقة التحري طلب أحدي الأمرين وأولاهما بالصواب .

٧- وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال  
«إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ قَسَامًا فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَاسْتَمَّ قَائِمًا فَلْيَمْضِ وَلْيَسْجُدْ  
سَجْدَتَيْنِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَمَّ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَلَا سَهْوَ عَلَيْهِ» رواه أبو داود  
وابن ماجه والدارقطني واللفظ له بسند ضعيف .

٨- وعن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «لَيْسَ عَلَى مَنْ  
خَلَفَ الْأَمَامَ سَهْوٌ، فَإِنْ سَهَا الْأَمَامُ فَعَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ خَلَفَهُ» رواه البزار  
والبيهقي بسند ضعيف .

٩- وعن ثوبان رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «لِكُلِّ سَهْوٍ  
سَجْدَتَانِ بَعْدَمَا يُسَلِّمُ» رواه أبو داود وابن ماجه بسند ضعيف .  
الشرح :

قال الميداني رحمه الله في الباب (من فقه السادة الحنفية) : سجود

السهو واجب في الزيادة والنقصان . والأولى كون السجود بعد السلام حتى لو سجد قبل السلام جاز إلا أن الأول أولى . قال : وسهو الامام يوجب على المؤتم السجود إن سجد الامام ولو كان اقتداؤه بعد سهو الامام لأن متابعتة لازمة لكن إذا كان مسبوقاً إنسا يتابع الامام في السجود دون السلام لأنه للخروج من الصلاة وقد بقي عليه من أركانها الخروج بصنعه كما في البدائع (فإن لم يسجد الامام) لسهو (لم يسجد المؤتم) لأنه يصير مخالفاً (فإن سها المؤتم) حالة اقتدائه (لم يلزم الامام ولا المؤتم السجود) لأنه إذا سجد وحده كان مخالفاً لامامه إذا تابعه الامام ينقلب الأصل تبعاً قيدنا بحالة الاقتداء لأن المسبوق إذا سها فيها يقضيه يسجد له وإن كان سبق له سجود مع الامام لأن صلاة المسبوق كصلاة المفرد حكماً لأنه منفرد فيما يقضيه . (من سها عن القعدة الأولى) من الفرض ولو عملياً (ثم تذكر وهو الى حال التقعود أقرب) كأن رفع اليديه عن الأرض وركبته بعد عليها لم يرفعهما (عاد وجلس وتشهد) ولا سجود عليه في الأصح . هداية .

(وإن كان الى حال القيام أقرب) كأن استوى النصف الأسفل وظاهره بعد منحنية (لم يعد) لأنه كالتقائم معنى لأن ما قارب الشيء يعطى حكمه (ويسجد للسهو) لترك الواجب .

قال في الفتح : ثم قيل ما ذكر في الكتاب رواية أبي يوسف اختارها مشايخ بخارى ، أما ظاهر المذهب : فما لم يستوقائهما يعود ، قيل وهو الأصح . أه .

قيدنا القعدة من الفرض لأن المتنفل يعود ما لم يقيد بسجدة (من سها عن القعدة الأخيرة فقام الى الخامسة رجع الى القعدة مالم يسجد) لأن فيه إصلاح صلاته وأمكن ذلك لأن ما دون الركعة طريقة الرفض (والغى الخامسة) لأنه رجع الى شيء محله قبلها فترفض

(ويسجد للسهو) لأنه أخر واجبه وهو القعدة<sup>(١)</sup>.

قال في الجواهر الزكية من فقه المالكية: (فائدة) نقل الثنائي عن القرافي: أن التقرب إلى الله تعالى بالصلاة المرقعة المجبورة إذا عرض فيها شئ أولى من الاعراض عن ترقيعها والشروع في غيرها. ولا تقصر عنها بعد الترقيع أولى من إعادتها. فانه منهاج النبي ﷺ ومنهج أصحابه ونسلف الصالح بعده رضي الله عنهم والخير كله في الاتبع وشركه في لا بدع. وقد قال ﷺ «لا صلاتين في يوم». فلا ينبغي لأحد أن يظهر عسى نبي ﷺ فلو كان في ذلك خير لنبه عليه وقرره في شرع. والله سبحانه لا يتقرب إليه بحسب العقول وإنما يتقرب إليه - شرعاً - بتقوى الله ﷻ.

١٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سجدت مع رسول الله ﷺ في (إذ نزلت) «سُجِّدُوا لِلَّهِ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَكُلَّ شَيْءٍ عِندَهُ بِحُسْبَانٍ» (رواه مسلم).

١١- وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «صليت مع النبي ﷺ عزائم السجود وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها» (رواه البخاري).

١٢- وعنه رضي الله عنه «أن النبي ﷺ سجد بالنجم» (رواه البخاري).

١٣- وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال «قرأت على النبي ﷺ (النجم) فلم يسجد فيها» متفق عليه.

١٤- وعن خالد بن معدان رضي الله عنه قال «فُضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِسَجْدَتَيْنِ» (رواه أبو داود في المراسيل).

١٥- ورواه أحمد والترمذي موصولاً من حديث عقبة بن عامر

(١) نبدن، نسب، حا، ص ٨٦-٨٧.  
(٢) الجواهر الزكية من فقه المالكية، ص ١٨٦.

رضي الله عنه، وزاد «فَمَنْ لَمْ يُسْجِدْهَا فَلَا يَقْرَأُهَا» وسنده ضعيف .  
 ١٦- وعن عمر رضي الله عنه قال «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا نَمُرُّ  
 بِالسُّجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ، وَمَنْ لَمْ يُسْجِدْ فَلَا إِيَّاهُ عَلَيْهِ» رواه  
 البخاري، وفيه «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ السُّجُودَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ» وهو في الموطأ .  
 ١٧- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ  
 عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدْنَا مَعَهُ» رواه أبو داود  
 بسند فيه لين .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : أما حكم المسألة فسجود التلاوة سنة  
 للقارئ والمستمع بلا خلاف وسواء كان القارئ في الصلاة أم لا .  
 وسواء سجد القارئ أم لم يسجد يسن للمستمع أن يسجد . ولو  
 استمع إلى قراءة محدث أو كافر أو صبي فوجهان : الصحيح  
 استحباب السجود لأنه استمع سجدة .

(فرع) : المصلي إن كان منفرداً سجد لقراءة نفسه، فلو قرأ  
 السجدة فركع ولم يسجد ثم بدا أنه أن يسجد لم يجز لأنه تلبس بالفرض  
 فلا يتركه للعود إلى سنة . فلو بدا أنه قبل بلوغ حد الراكعين جاز .  
 قال أصحابنا الشافعية : ويكره للمصلي الإصغاء إلى قراءة غير  
 إمامه فإن أصغى المنفرد إلى قراءة قارئ في الصلاة أو غيرها لم يجز أن  
 يسجد لأنه ممنوع عن هذا الإصغاء فإن سجد بطلت صلاته . وإن  
 كان المصلي إماماً فهو كالمنفرد كما ذكرنا .

قال أصحابنا : ولا يكره قراءة آية السجدة في الصلاة سواء  
 كانت صلاة جهرية أو سرية . هذا مذهبنا . وإذا سجد الإمام لزم  
 المأموم السجود معه فإن لم يسجد بطلت صلاته بلا خلاف لتخلفه عن  
 الإمام . ولو لم يسجد الإمام لم يسجد المأموم فإن خالف وسجد  
 بطلت صلاته بلا خلاف . ويستحب أن يسجد بعد سلامه ليتداركها

ولا يتأكد ولو سجد الامام ولم يعلم المأموم حتى رفع الامام رأسه من السجود لا تبطل صلاة المأموم لأنه تحلف بعذر ولكن لا يسجد. فلو علم الإمام بعد في السجود لزمه السجود. ولو هوى المأموم ليسجد معه فرفع الإمام وهو في خروي رجع معه ولم يسجد كذا الضعيف البطي الخربة الذي هوى مع لأمه نسجد التلاوة فرفع الإمام رأسه قبل انتهائه إلى الأرض لا يسجد بل يرجع معه بخلاف سجود نفس الصلاة فإنه لابد أن يأتي به حين رفع لأمه لأنه فرض.

وأما المأموم فيكره له قراءة السجدة ويكره له أيضا المصعد إلى قراءة غير إمامه كما سبق فلو سجد لقراءة نفسه أو لقراءة غيره دمه بطلت صلاته لأنه زاد سجوداً عمداً.

قال في المذهب: (وسجدة التلاوة أربع عشرة في قول الشافعي الجديد). سجدة في آخر الأعراف عند قوله تعالى «ويسبحونه وله يسجدون». وسجدة في الرعد عند قوله سبحانه وتعالى «بالغدو والأصال» وسجدة في النحل عند قوله تعالى «وفعلون ما يؤمرون». وسجدة في بني إسرائيل في الأسراء عند قوله تعالى «ويزيدهم خشوعاً». وسجدة في مريم عند قوله تعالى «خَرَّ سُجَّدًا بُكْيًا». وسجدة في الحج إحداها عند قوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ» والثانية عند قوله تعالى «وَفَعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ». وسجدة في الفرقان عند قوله تعالى «وَزَادَهُمْ نُفُورًا». وسجدة في النمل عند قوله تعالى «رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ». وسجدة في ألم تنزيل عند قوله تعالى «وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ». وسجدة في حم السجدة عند قوله تعالى «وَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ». وثلاث سجدة في المفصل (إحداها) في آخر النجم «فاسجدوا لله واعبدوا». (والثانية) في «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون. (والثالثة) في «وَسُجَّدٌ لِلْمَلِكِ»

والدليل عليه ما رواه عمرو بن العاص رضي الله عنه قال «أقراني

رسول الله ﷺ خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفصل وفي الحج سجدتان» .

قال النووي رحمه الله : حديث عمرو رواه أبو داود والحاكم بإسناد حسن .

قال : سجدة حم السجدة ، قال بعضهم عند قوته تعالى «إن كنتم إياه تعبدون» .

قال مصنف رحمه الله : وثبت سجدة (ص) فهي عند قوله تعالى وَخَرَّكَ كَعْبًا وَثَبَّ وَثَبْتَ من سجدة التلاوة وإن هي سجدة شكر كما روي أبو سعيد خديري رضي الله عنه قال «خطبنا رسول الله ﷺ يوماً فقرأ «ص» فلي مر بالسجدة تنشئنا للسجود فلما رأنا قال : إنها هي توبة نبي ولكن قد استعديتم للسجود فنزل وسجد» . وروي ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «سجدها نبي الله داود توبة وسجدناها شكراً» .

فإن قرأها في الصلاة فسجد فيها ففيه وجهان (احدهما) تبطل صلاته لأنها سجدة شكر فبطلت بها الصلاة كالسجود عند تجدد نعمة . (والثاني) لا تبطل لأنها تتعلق بالتلاوة فهي كسائر سجدة القرآن .

قال النووي رحمه الله : حديث أبي سعيد رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخاري وقوله «انتشئنا» أي تهيأنا ، وحديث ابن عباس رواه النسائي والبيهقي وضعفه .

(فرع في مذاهب العلماء) في حكم سجود التلاوة :

قال النووي مذهبتنا - الشافعية - أنه سنة وليس بواجب وعن قال به عمر بن الخطاب وسلمان الفارسي وابن عباس وعمران بن حصين رضي الله عنهم ومالك والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود وغيرهم رحمهم الله .

قال أبو حنيفة رحمه الله : سجود التلاوة واجب على القارئ والمستمع واحتج له بقوله تعالى «فما هم إلا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون» وبقوله تعالى «فاسجدوا لله واعبدوا» وبالأحاديث الصحيحة أن النبي ﷺ سجد لتلاوة وقياساً على سجود الصلاة واحتج أصحابه بالأحاديث الصحيحة من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه «قرأت على رسول الله ﷺ (ونسج) فلم يسجد فيها» رواه البخاري ومسلم . فن قلنا : نعمه سجد في وقت آخر قلنا لو كان كذلك لم يطلق الراوي نفي السجود . فن قلنا لعل زيدا رضي الله عنه قرأها بعد الصبح أو العصر ولا يحل السجود ذلك الوقت بالاتفاق . قلنا : لو كان سبب الترك ما ذكره لم يضق زيد النفي زمن القراءة .

قال ولأن الأصل عدم الوجوب حتى يثبت حديث صحيح صريح في الأمر به ولا معارض له وقياساً على سجود الشكر لأنه يجوز سجود التلاوة على الراحلة بالاتفاق في السفر، فلو كان واجباً لم يجز كسجود الفرض . وأما الجواب عن الآية التي احتجوا بها فهي إنما وردت في ذم الكفار وتركهم السجود استكباراً وجحوداً . والمراد بالسجود في الآية الثانية سجود الصلاة والأحاديث محمولة على الاستحباب جمعاً بين الأدلة ، والله أعلم .

وقال أبو حنيفة : هي أربع عشرة سجدة لكنه أسقط الثانية من الحج وأثبت «ص» . قال : وقد سبق أن حديث ابن عباس رضي الله عنهما في «أن النبي ﷺ لم يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة» ليس بصحيح ولو صح قدمت عليه أحاديث أبي هريرة الصحيحة الصريحة المثبتة للسجود والعمدة في السجدة الثانية في الحج حديث عمرو بن العاص كما ذكرنا .

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال «سجدة (ص) ليس من

عزائم السجود وقد رأيت رسول الله ﷺ سجد فيها». رواه البخاري .  
 قال أصحابنا : حكم سجود التلاوة في الشروط حكم صلاة  
 النفل فيشترط فيه صهارة الحدث والطهارة عن النجس في البدن  
 والثوب ومكان وسر العورة والمستقبل القبلة ودخول وقت السجود  
 بأن يكون قد قرأ آية أو سمعها . فهو سجد قبل الانتهاء الى آخر آية  
 السجدة ولو بحرف واحد لم يجز .

قال أصحابنا : فان سجد لتلاوة في الصلاة لم يكبر للافتتاح لانه  
 متحرر بالصلاة لكن يستحب أن يكبر في الهوي الى السجود ولا يرفع  
 اليد لأن اليد لا ترفع في الهوي الى السجود ويكبر عند رفع رأسه من  
 السجود كما يفعل في سجدة الصلاة وهذا التكبير سنة وليس  
 بشرط . وإذا رفع رأسه من السجود قام ولا يجلس للاستراحة فاذا قام  
 استحب أن يقرأ شيئاً ثم يركع فان انتصب قائماً ثم ركع بلا قراءة جاز  
 إذا كان قد قرأ الفاتحة قبل سجوده ولا خلاف في وجوب الإنتصاب  
 قائماً لأن الهوي الى الركوع من القيام واجب .

قال أصحابنا الشافعية : إذا سجد للتلاوة في غير الصلاة نوى  
 وكبر للاحرام ويرفع يديه في هذه التكبيرة حذو منكبيه كما يفعل في  
 تكبيرة الاحرام في الصلاة ثم يكبر تكبيرة أخرى للهوي من غير رفع  
 اليد وهل يستحب لمن أراد السجود أن يقوم فيستوي قائماً ثم يكبر  
 للاحرام ثم يهوي للسجود بالتكبيرة الثانية فيه وجهان الأصح لا  
 يستحب وهو اختيار إمام الحرمين والمحققين . وهل يفتقر الى السلام  
 ويشترط لصحة سجوده أصحابنا اشترطه دون تشهد .

قال في المذهب : والمستحب أن يقول في سجوده ماروت عائشة  
 رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يقول في سجود القرآن «سجد  
 وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته» . وإن قال  
 «اللهم اكتب لي بها عندك أجراً واجعلها لي عندك ذخراً وضع عني بها



وزراً وأقبلها مني كما قبلتها من داود عليه السلام». وإن قال مايقول في سجود الصلاة جاز.

قال النووي : زاد الحاكم والبيهقي في حديث عائشة رضي الله عنها «فبارك الله أحسن الخالقين . ونقل الأستاذ إسماعيل الضرير في تفسيره أن اختيار الشافعي رحمه الله أن يقول في سجود التلاوة «سبحان ربي إن كان وعد ربي لنعمولاً وظهر لقُرآن يقتضي مدح هذا فهو حسن<sup>(١)</sup>».

### سجود الشكر :

١٨- وعن أبي بكرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ كان إذا جاءه أمر يسره خر ساجداً لله» رواه الخمسة إلا النسائي .

١٩- وعن عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه قال : سجد النبي ﷺ فأطال السجود ثم رفع رأسه وقال «إن جبريل أتاني فبشّرني فسجدت لله شكراً» رواه أحمد وصححه الحاكم .

٢٠- وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ بعث عليّاً إلى اليمن» . فذكر الحديث قال : «فكتب عليّ بإسلامهم فلما قرأ رسول الله ﷺ الكتاب خر ساجداً» . رواه البيهقي وأصله في البخاري .

### الشرح :

قال الشافعي والأصحاب : سجود الشكر سنة عند تجدد نعمة ظاهرة واندفاع نقمة ظاهرة سواء خصت النعمة أو عمت المسلمين . قال أصحابنا : وكذا إذا رأى مبتلى ببلية في بدنه أو غيرها أو بمعصية يستحب أن يسجد شكراً لله تعالى . ولا يشرع السجود لاستمرار النعم لأنها لا تنقطع .

قال أصحابنا : وإذا سجد لتجدد نعمة أو اندفاع نقمة استحب

---

(١) النووي ، المجموع ، ج ٣ ، ص ٥٥١-٥٦٢ .

إظهار السجود وإن سجد لبلية في غيره وصاحبها غير معذور كالفاسق  
أظهر السجود فلعلة يتوب وإن كان معذوراً كالزمن ونحوه أخفاه لثلاً  
يتأذى به فإن خاف من إظهاره للفاسق مفسدة أو ضرراً أخفاه أيضاً .  
قال الشافعية : ويفتقر سجود الشكر الى شروط الصلاة وحكمه  
في الصفات وغيرها حكم سجود التلاوة خارج الصلاة . قال الشيخ  
أبو حامد والأصحاب وفي السلام منه والتشهد ثلاثة أوجه كما في  
سجود التلاوة الصحيح السلام دون التشهد والثاني لا يشترطان  
والثالث يشترطان .

اتفق أصحابنا على تحريم سجود الشكر في الصلاة فإن سجدها  
فيها بطلت صلاته بلا خلاف .

(فرع) : لو تصدق من تجددت له النعمة أو اندفعت عنه النعمة  
أو صلى شكراً لله تعالى كان حسناً يعني مع فعله سجدة الشكر .  
قال : لو تطوع بركوع مفرد كان حراماً بالاتفاق لأنه بدعة وكل  
بدعة ضلالة إلا ما دل دليل على استثنائه أما السجود ففيه الخلاف .  
قال إمام الحرمين : وكان شيخني يعني أبا محمد يشدد في إنكار هذا  
السجود . وليس من هذا ما يفعله كثير من الجهلة من السجود بين  
يدي المشايخ بل ذلك حرام قطعاً بكل حال سواء كان الى القبلة أو  
غيرها وسواء خصّ السجود لله تعالى أو غفل ، وفي بعض صورته  
ما يقتضي الكفر أو ما يقاربه عافانا الله الكريم .

(فرع) : لو فاتت سجدة الشكر فهل يشرع قضاؤها ، فيه  
طريقان ، فعند صاحب التقريب يتطوع به فيشبهه الرواتب وعند غيره  
يحرم التطوع بسجدة فلا تقضي كصلاة الكسوف .

وأحتج أصحابنا بحديث توبة كعب بن مالك رضي الله عنه قال  
«فخررت ساجداً وعرفت أنه قد جاء الفرج» رواه البخاري ومسلم .  
وروى البيهقي وغيره سجود الشكر من فعل أبي بكر الصديق وعمر

وعلي رضي الله عنهم .

مسائل (إحداها) : إذا قرأ آيات السجدة في مكان واحد سجد لكل سجدة فلو كرر الآية الواحدة في منحنى نظر إن لم يسجد للمرة الأولى كفاء للجميع سجدة واحدة وإن سجد للمرة الأولى يسجد مرة أخرى لتجدد السبب . فلو كرر آية في الصلاة فإن كان في ركعة فكالمجلس الواحد وإن كان في ركعتين سجد للثانية أيضاً كالمجلسين . ولو قرأها مرة في الصلاة ومرة خرج في مجلس واحد وسجد للأولى ففيه وجهان .

(الثاني) ينبغي أن يسجد عقب قراءة السجدة أو استماعها فإن أخر وقصر الفصل سجد وإن طال فاتت ، وهل تقضى ؟ الأظهر لا تقضى لأنها تفعل لمعارض فأشبهت صلاة الكسوف . ولو قرأ سجدة في صلاته فلم يسجد سجد بعد سلامه إن قصر الفصل فإن طال ففيه الخلاف ولو كان القارئ والمستمع محدثاً حال القراءة فإن تطهر على قرب سجد وإلا فalcضاء على الخلاف . فلو كان يصلي وقرأ قارئ السجدة وسمعه فلا يجوز أن يسجد لذلك في الصلاة فإن فرغ من صلاته يحسن أن يسجد عند البغوي .

(الثالثة) : قال أبو حنيفة رحمه الله يكره للامام قراءة آية السجدة في الصلاة السرية دون الجهرية . قال صاحب البحر على مذهبه يستحب تأخير السجود حتى يسلم لئلا يشوش على المأمومين .

(الرابعة) : قال النووي رحمه الله : مذهبه أنه لا يكره سجود التلاوة في أوقات النهي عن الصلاة وبه قال سالم بن عمر والقاسم بن محمد وأبو حنيفة ومالك في رواية عنه وفي رواية أخرى عن مالك يكره وبه قال إسحاق وأبو ثور وآخرون .

(الخامسة) : إذا سجد المستمع مع القارئ لا يرتبط به ولا ينوي الاقتداء به وله الرفع من السجود قبله .

(السادسة): لو سجد لتلاوة فقرأ في سجوده سجدة أخرى لم يسجد ثانياً.

(السابعة): لو قرأ في صلاة الجنازة آية السجدة لا يسجد فيها وهل يسجد بعد فراغها فيه وجهان وأصل هذا أن القراءة التي لا تشرع هل يسجد لتلاوتها فيه وجهان.

(الثامنة): لو أراد أن يقتصر على قراءة آية أو آيتين فيها سجدة فإن كان في وقت الكراهة فينبغي أن يحسب فيه الوجهان فيمن دخل المسجد في هذا الوقت ليصلي التحية لا لغرض آخر.

فضل السجود: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله أمر ابن آدم بالسجود فسجد فبه الجنة وأمرت بالسجود فأبيت في النار».

(التاسعة): إذا كان المسافر قرئاً فقرأ السجدة في صلاة جازله أن يسجد بالأياء إذا كان راكباً. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

## صلاة الاستخارة

عن جابر رضي الله عنه قال «كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول: إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل «اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله

(١) النووي، المجموع، ج ٣، ص ٥٦٤-٥٦٩.

فاصرفه عني واصرفني عنه واقدري الخبر حيث كان ثم ارضني به قال  
ويسمي حاجته» رواه الخمسة الا مسلماً<sup>(١)</sup>.

## صلاة الحاجة

عن عبدالله بن أبي أوفى رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من  
كانت له الى الله حاجة أو الى أحد من بني آدم فليتوضأ فليحسن  
الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبي ﷺ ثم  
ليقل: لا اله الا الله اخلص الخليل الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم  
الحمد لله رب العالمين. سألتك موجبت رحمتك وعزائم مغفرتك  
والغنيمة من كل بروت وسلامة من كل إثم، لا تدع لي ذنب الا غفرته ولا  
هما الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين». رواه  
الترمذي وابن ماجه<sup>(٢)</sup>.

## -باب صلاة التطوع-

١- عن ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: قال لي  
النبي ﷺ: سَلْ. فَقُلْتُ: أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ. فَقَالَ: أَوْغَيْرَ  
ذَلِكَ. قُلْتُ: هُوَ ذَاكَ. قَالَ: فَأَعَنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ» رواه  
مسلم.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: حمل المصنف السجود على الصلاة نفلاً  
فجعل الحديث دليلاً على التطوع وكأنه صرفه عن الحقيقة لكون  
السجود بغير صلاة غير مرغوب فيه على انفراده والسجود وإن كان

(١) التاج الجامع للاصول ص ٣٦١ - ١.

(٢) التاج الجامع للاصول ص ٣٦٤ ج ١.

بصدق على انغرض لكن الاتيان بالفرائض لابد منه لكل مسلم .  
 وإنها ارشده النبي ﷺ الى شئ يختص به لينال به ماطلبه وفيه دلالة على  
 كمال إيمان الصحابي الجليل المذكور وسموهمته الى أشرف المطالب  
 وأعلى المراتب وعزف نفسه عن الدنيا وشهواتها ودلالة على أن  
 الصلاة أفضل الأعمال في حق من كان مثله، فانه لم يرشده ﷺ الى نيل  
 ماطلبه إلا بكثرة الصلاة مع أن مضمره أشرف المطالب<sup>(١)</sup>.

٢- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال «حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ  
 عَشْرَ رَكَعَاتٍ: رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ  
 الْمَغْرَبِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ  
 الصُّبْحِ». متفق عليه.

وفي رواية ضا «وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ أَجْمَعَةٍ فِي بَيْتِهِ» ولمسلم «كَانَ إِذَا  
 طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ».

٣- وعن عائشة رضي الله عنها «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا  
 قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ» رواه البخاري.

٤- وعنهما رضي الله عنهما قالت «لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنْ  
 النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ» متفق عليه. ولمسلم  
 «رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا».

٥- وعن أم حبيبة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: سمعت  
 رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ صَلَّى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ بُنِيَ  
 لَهُ بِهِنَ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ». رواه مسلم. وفي رواية «تَطَوُّعًا» وللترمذي نحوه  
 وزاد «أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ،  
 وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ». وللخمسة عنها  
 «مَنْ حَافَظَ عَلَى أَرْبَعٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى  
 النَّاسِ».

(١) الصنعاني: سبل السلام، ج ٢، ص ٣.

٦- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ  
«رَجِمَ اللهُ أَمْرًا صَلَّى أَرْبَعًا قَبْلَ الْعَصْرِ» رواه أحمد وأبو داود  
والترمذي وحسنه وابن خزيمة وصححه .

٧- وعن عبد الله بن مغفل المزني رضي الله عنه عن النبي ﷺ  
قال : «صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرَبِ، صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرَبِ» ثم قال في الثالثة «لَنْ  
شَاءَ» كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً . رواه البخاري .

وفي رواية ابن حبان «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى قَبْلَ الْمَغْرَبِ رَكْعَتَيْنِ» .  
٨- ولسلم عن أنس رضي الله عنه «كُنَّا نُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ  
غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَرِنُ فَتَمُّهُ يَمُرُّ وَهُوَ يَنْتَهِي  
الشرح :

«باب فضل السنة الراتبة قبل الفرائض وبعدهن وبيان  
عدهن»

قال النووي رحمه الله : فيه حديث أم حبيبة «من صلى اثنتي عشرة  
ركعة في يومٍ وليلة بُنِيَ لَهُ بهن بيت في الجنة» وفي رواية «ما من عبد  
مسلم صلى الله تعالى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة تطوعاً غير فريضة  
إلا بنى الله له بيتاً في الجنة» . وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما  
«قبل الظهر سجد سجدتين وكذا بعدها وبعد المغرب والعشاء  
والجمعة» وزاد في صحيح البخاري «قبل الصبح ركعتين» وهذه اثنتا  
عشرة ركعة أيضاً .

وليس للعصر ذكر في الصحيحين وجاء في سنن أبي داود بإسناد  
صحيح عن علي رضي الله عنه «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ  
رَكْعَتَيْنِ» . وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «رحم الله  
امراً صلى قبل العصر أربعاً» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث  
حسن . وجاء في أربع بعد الظهر حديث صحيح عن أم حبيبة قالت :  
قال رسول الله ﷺ «من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع

بعدها حرمه الله على النار» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح . وفي صحيح البخاري عن ابن مغفل أيضاً عن النبي ﷺ «بين كل اذنين صلاة» المراد بين الاذان والاقامة فهذه جملة من الاحاديث الصحيحة في السنن الرتبة مع الفرائض . قال أصحابنا وجمهور العلماء بهذه الاحاديث كنها واستحبوا جميع هذه النوافل المذكورة في الاحاديث السابقة ولا خلاف في شئ منها عند أصحابنا الا في الركعتين قبل المغرب ففيهم وجهان لأصحابنا أشهرها لا تستحب ، والمصحيح عند حنفيتين استحبابها بحديثي ابن مغفل رضي الله عنه وبحديث بنده رحمه نساري به وهو في النصحيحين . قال أصحابنا وغيرهم : واختلاف الاحاديث في أعدادها محمولة على توسعة الأمر فيها وأن لها أقل وأكمل فيحصل أصل السنة بالأقل . ولكن الاختيار فعل الأكثر الأكمل . وهذا كما سبق في اختلاف احاديث الضحى وكما في احاديث الوتر فجاءت في كلما أعدادها بالأقل والأكثر وما بينهما ليدل على أقل المجزئ في تحصيل أصل السنة وعلى الأكمل والأوسط ، والله أعلم .

قوله ﷺ «تطوعاً غير فريضة» هو من باب التوكيد ورفع احتمال إرادة الاستعارة ففيه استحباب استعمال التوكيد إذا احتيج إليه . قوله «في بيته» فيه استحباب صلاة النافلة الرتبة في البيت كما يستحب فيه غيرها ولا خلاف في هذا عندنا وبه قال الجمهور سواء عندنا وعندهم رتبة فرائض النهار والليل . وقال جماعة من السلف الاختيار فعلها في المسجد كلها . وقال مالك والثوري رحمهما الله : الأفضل فعل نوافل النهار الرتبة في المسجد ورتبة الليل في البيت . ودليلنا هذه الاحاديث الصحيحة وفيها التصريح بأن النبي ﷺ «صلى سنة الصبح والجمعة في بيته» وهما صلاتا نهار مع قوله ﷺ «أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة» وهذا عام صحيح صريح لا معارض له فليس لأحد العدو



عنه ، والله أعلم .

قال العلماء : والحكمة في شرعية النوافل تكميل الفرائض بها إن عرض فيها نقص كما ثبت في الحديث في سنن أبي داود وغيره ، ولترتاض نفسه بتقديم النافلة وتنشط بها وتفرغ قلبه أكمل فراغ للفریضة هذا يستحب أن تفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين .  
٩- وعن عائشة رضي الله عنها قالت « كان النبي ﷺ يُخَفِّفُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنْ أَقُولُ أَقْرَأُ بِأَمْرِ الْكِتَابِ » . متفق عليه .

١٠- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ في ركعتي الفجر ( قل يا أيها الكافرون ) و ( قل هو الله أحد ) رواه مسلم .  
١١- وعن عائشة رضي الله عنها قالت « كان النبي ﷺ إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن » . رواه البخاري .  
١٢- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا صلى أحدكم الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قولها « يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى إني أقول هل قرأ فيها بأمر القرآن » هذا الحديث دليل على المبالغة في التخفيف . والمراد : المبالغة بالنسبة الى عادته ﷺ من إطالة صلاة الليل وغيرها من نوافله . قولها « لم يكن على شيء من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتين قبل الصبح » فيه دليل على عظم فضلها وانها ليستا واجبتين قوله ﷺ « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » أي متاع الدنيا .

قوله « قرأ في ركعتي الفجر ( قل يا أيها الكافرون ) و ( قل هو الله

«أحد» وفي الرواية الأخرى قرأ الآيتين «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا» و «قل يا أهل الكتاب . . . » هذا دليل لمذهبنا ومذهب الجمهور أنه يستحب أن يقرأ فيهما بعد الفاتحة سورة ويستحب أن تكون هاتان السورتان أو الآيتان كلتاهما سنة<sup>(١)</sup>.

قال النووي رحمه الله : قوله : إن رسول الله ﷺ كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين . قال القاضي عياض : في هذا الحديث أن الاضطجاع بعد صلاة الليل وقبل ركعتي الفجر . وفي الرواية الأخرى عن عائشة رضي الله عنها «أنه ﷺ كان يضطجع بعد ركعتي الفجر» . وفي حديث ابن عباس أن الاضطجاع كان بعد صلاة الليل قبل ركعتي الفجر .

قال : فذكر مسلم عن عائشة رضي الله عنها «فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع» فهذا يدل أنه ليس بسنة وأنه تارة كان يضطجع قبل وتارة بعد وتارة لا يضطجع . هذا كلام القاضي .

قال النووي : والصحيح أو الصواب أن الاضطجاع بعد سنة الفجر لحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ «إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه» رواه أبو داود والترمذي بإسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم . قال الترمذي هو حديث حسن صحيح . فهذا حديث صحيح صريح في الأمر بالاضطجاع . وأما حديث عائشة بالاضطجاع بعدها وقبلها وحديث ابن عباس قبلها فلا يخالف هذا . فإنه لا يلزم من الاضطجاع قبلها أن لا يضطجع بعدها ولعمري ﷺ ترك الاضطجاع بعدها في بعض الأوقات بيانا للجواز وإذا صح الحديث بالاضطجاع بعدها مع روايات الفعل الموافقة للأمر به تعين المصير إليه . وإذا أمكن الجمع بين الأحاديث لم

(١) النووي . شرح صحيح مسلم . ج ٣ . ص ١٣٣ - ١٣٥

يجزrd بعضها وقد امكن بطريقتين أشرنا إليهما، احدهما: أنه اضطرر قبل وبعد والثاني: أنه تركه بعد في بعض الاوقات ابيان الجواز، والله أعلم.

قولها «إضطجع على شقه الأيمن» دليل على استحباب الاضطجاع والنوم على الشق الأيمن. قال العلماء: وحكمة ذلك أنه لا يستغرق في النوم لأن القلب في جهة اليسار فيعلق حينئذ فلا يستغرق، وإذا نام على اليسار كان في دعة واستراحة فيستغرق<sup>(١)</sup>.

١٣- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى» متفق عليه. وللخمسمة وصححه ابن جبان «صلاة الليل والنهار مثنى مثنى» وقال النسائي هذا خطأ.

١٤- وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ أفضّل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل» رواه مسلم.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: قوله ﷺ «صلاة الليل مثنى مثنى» هكذا هو في صحيح البخاري ومسلم وروى أبو داود والترمذي بإسناد صحيح «صلاة الليل والنهار مثنى مثنى» وهذا الحديث محمول على بيان الأفضل وهو أن يسلم من كل ركعتين وسواء نوافل الليل والنهار يستحب أن يسلم من كل ركعتين. فلو جمع ركعات بتسليمة أو تطوع بركعة واحدة جاز عندنا. قوله ﷺ «فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى». في الحديث الآخر «أو تروا قبل الصبح. هذا دليل على أن السنة جعل الوتر آخر صلاة الليل وعلى أن وقته يخرج بضيوع فجر وهو مشهور من مذهبنا وبه قال جمهور العلماء

(١) نس. ح. ح. ص. ٤-١

وقيل يمتد بعد الفجر حتى يصلي الفرض<sup>(١)</sup>.

قوله ﷺ «فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل» أي تشهدا ملائكة الرحمة وفيه دليلان صريحان على تفضيل صلاة الوتر وغيرها آخر الليل. قوله ﷺ «أفضل الصلاة طول القنوت» المراد بالقنوت هنا القيام باتفاق العلماء فيها علمت وفيه دليل للشافعي رحمه الله ومن يقول كقوله إن تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع والسجود. قوله ﷺ «إن في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى شيئاً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة» فيه إثبات ساعة الاجابة في كل ليلة ويتضمن الحث على الدعاء في جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها<sup>(٢)</sup>.

١٥- وعن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال «الوتر حق على كل مسلم، من أحب أن يوتر بثلاث فليفعل، ومن أحب أن يوتر بخمس فليفعل، ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل» رواه الأربعة إلا الترمذي وصححه ابن حبان ورجح النسائي وقفه.

١٦- وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «ليس الوتر يحتم كهنية المكتوبة، ولكن سنة سنّها رسول الله ﷺ» رواه النسائي والترمذي وحسنه والحاكم وصححه.

١٧- وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قام في شهر رمضان، ثم انتظروه من القابلة فلم يخرج وقال: «إني خشييت أن يكتب عليكم الوتر» رواه ابن حبان.

١٨- وعن خارجة بن خذافة قال: «قال رسول الله ﷺ «إن الله أمداكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم، قلنا: وما هي يا رسول

(١) الثنوي، شرح صحيح مسلم، ج ١، ص ٢١-٢٤.

(٢) نفس المصدر، ص ٢٦-٢٧.

الله؟ قال: الوتر ما بين العشاء إلى طلوع الفجر» رواه أحمد والأربعة إلا النسائي ووضحه الحاكم.

١٩- وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ نَحْوَهُ.

٢٠- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الْوِتْرُ حَقٌّ فَكُنْ مُتَوَرِّطًا بِسِتٍّ مِنْهُ تَحْرِجُهُ بَرْدٌ يَدُ سَبْعٍ لَيْلٍ وَصَحَّحَهُ أَحَاكِمُهُ.

٢١- وَهُوَ شَاهِدٌ ضَعِيفٌ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عِنْدَ أَحْمَدَ.

٢٢- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَنَى أَحَدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً. يُصَلِّيُ أَرْبَعًا لَا تَسْلُ عَنْ حُسَيْنٍ وَصُوفِيٍّ، ثُمَّ يُصَلِّيُ ثَلَاثًا. قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تَوْتِرَ؟ قَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا عَنْهَا «كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ، وَيُوتِرُ بِسَجْدَةٍ وَيَرْكَعُ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَبِذَلِكَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً».

٢٣- وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ، وَلَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا.

٢٤- وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمَا.

الشرح:

قال القاضي عياض في حديث عائشة رضي الله عنها من رواية سعد بن هشام قيام النبي ﷺ بتسع ركعات، وحديث عروة عن عائشة بأحدى عشرة منها الوتر يسلم من كل ركعتين وكان يركع

ركعتي الفجر إذا جاءه المؤذن ومن رواية هشام بن عروة وغيره عن عروة عنها رضي الله عنها ثلاث عشرة بركعتي الفجر. وعنها كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة أربعاً، أربعاً، وثلاثاً. وعنها كان يصلي ثلاث عشرة ثمانياً ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يصلي ركعتي الفجر وقد فسرتها في الحديث الآخر منها ركعتا الفجر. وعنها في البخاري أن صلاته ﷺ بالليل سبع وتسع وذكر البخاري ومسلم بعد هذا من حديث ابن عباس أن صلاته ﷺ من الليل ثلاث عشرة ركعة، ركعتين بعد الفجر سنة الصبح وفي حديث زيد بن خالد أنه ﷺ صلى ركعتين خفيفتين ثم طويلتين وذكر الحديث وقال في آخره فتلك ثلاث عشرة ركعة.

قال القاضي: قال العلماء: في هذه الأحاديث أخبار كل واحد من ابن عباس وزيد وعائشة رضي الله عنهم بها شاهدوا من صلاة النبي ﷺ.

وأما الاختلاف في حديث عائشة رضي الله عنها فقل هو منها وقيل من الرواة عنها فيحتمل أن أخبارها بإحدى عشرة هو الأغلب وبإثباتها أخبار منها بما كان يقع نادراً في بعض الأوقات فأكثره خمس عشرة بركعتي الفجر وأقله سبع وذلك بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت أو ضيقه بطول قراءة كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود رضي الله عنهما أول نوم أو عذر مرض أو غيره أو في بعض الأوقات عن كبر السن كما قالت رضي الله عنها فلما أسن صلى سبع ركعات أو ثارة تعد الركعتين الخفيفتين في أول قية الليل كما رواه زيد بن خالد وروتها عائشة رضي الله عنها بعد هذا في مسلم وتعد ركعتي الفجر ثارة وتحذفها ثارة أو تعد أحدهم وقد تكون عدت راتبة العشاء مع ذلك وحذفها ثارة.

قال القاضي: ولا خلاف أنه ليس في ذلك حد لا يزداد عليه ولا

ينقص منه وإن صلاة الليل من انطاعات التي كلما زاد فيها زاد الأجر وإنها الخلاف في فعل النبي ﷺ وما اختاره لنفسه، والله أعلم. قوله ﷺ «ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل» دليل على أن أقل الوتر ركعة وأن الركعة الفردة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور. وقال أبو حنيفة رحمه الله لا يصح الايتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط<sup>(١)</sup>.

قال ابن المهام رحمه الله: فالأولى التمسك فيه بما في أبو داود عن أبي الميثب عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ «الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني، الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني، الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني». رواه الحاكم وصححه، وقال أبو الميثب ثقة ووثقه ابن حصين أيضاً وقال ابن عربي لا بأس به فالحديث حسن. وأخرج البزار عن حكام عن عتبة عن جابر عن أبي معشر عن إبراهيم عن الأسود عن عبد الله عن النبي ﷺ «الوتر واجب على كل مسلم» وقال لا نعلمه يروى عن ابن مسعود إلا من هذا الوجه.

فان قيل: الأمر قد يكون للندب والحق هو الثابت وكذا الواجب لغة ويجب الحمل عليه. دفعاً للمعارضة وأما القرينة العارضة للوجوب اللغوي فما في السنن إلا الترمذي قال ﷺ «الوتر حق واجب على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليوتر ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل» رواه ابن حبان والحاكم وقال على شرطهما وجه القرينة أنه حكم بالوجوب ثم خير فيه بين خصال احداها أن يوتر بخمس فلو كان واجباً لكان كل خصلة تخير فيها تقع واجبة على ما عرف في الواجب المخير والفقهاء الاجماع على عدم وجوب غير الخمس فيلزمنا صرفه الى ما قلنا.

(١) النوري، شرح صحيح مسلم، ج٤، ص٢-٤.

والجواب أن وجوب الوتر لم يقارنه وجوب خمس بل متأخر وقد روي أن النبي ﷺ كان ينزل للوتر» وروى الطحاوي عن حفظة بن أبي سفيان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما «أنه كان يصلي على راحلته ويوتر بالأرض». وفي مسلم عن عائشة رضي الله عنها «أنه ﷺ كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء منها إلا في آخرها» فدل أن الوتر كان أولاً خمسة وأجمعنا على أنه يجلس على رأس كل ركعتين وهو يفيد خلافه ويدل على ذلك أيضاً ما في الدارقطني أنه ﷺ قال «لا توتر بثلاث أوتر بخمس أو سبع» والابتار بثلاث جائز إجماعاً فعلم أن هذا أو ما شاكله كان قبل أن يستقر أمر الوتر وكيف يحمل على اللغوي وهو مخالف بما في تأكيد مقتضاه من الوجوب وهو قول رسول الله ﷺ «فمن لم يوتر فليس مني» مؤكداً بال تكرار ثلاثاً على ما تقدم.

قال قوله «وهو المعني بما روي عن أبي حنيفة أنه سنة» وعنه أنه فرض أي عملي وهو الواجب.

فونه «ما روت عائشة رضي الله عنها» روى الحاكم وقال على شرطهما عنها رضي الله عنها قالت «كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن. وكذا روى نسائي عنها قالت «كان النبي ﷺ لا يسلم في ركعتي الوتر» وأخرج حاكم قيل لمحسن أن ابن عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر. فدل: كان عمر أفضه وكان ينهض بالثانية بالتكبير».

وأما قوله ﷺ «صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى واحدة فأوترت له ما صلى» فليس فيه دلالة على أن الوتر واحدة بتحريمة مستأنفة لاحتجاج إلى الاشتغال بجوابه بل يحتمل كل من ذلك ومن كونه إذا خشي الصبح صلى واحدة متصلة فأنى يقاوم الصرائح التي ذكرناها من أن أكثر الصحابة رضي الله عنهم على



### صلاة ثلاث بتسليمة

قال الطحاوي حدثنا أبو بكر حدثنا أبو داود حدثنا أبو خالد قال : سألت أبا العالية عن الوتر . فقال : علمنا أصحاب رسول الله ﷺ أن الوتر مثل صلاة المغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار . قال وقد بينا أن الثابت كونه ثلاثاً كالمغرب وكذا صح عن ابن مسعود « وتر الليل ثلاث كوتر النهار » وإنما ضعفوا رفعه الى النبي ﷺ<sup>(١)</sup> .

٢٥- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قوله ﷺ « لا تكن مثل فلان » قال المصنف في فتح الباري . لم أقف على تسميته في شئ من الطرق وكأن إبهام هذا بقصد الستر عليه . قال ابن العربي : هذا الحديث دليل على أن قيام الليل ليس بواجب إذ لو كان واجباً لم يكتف لتاركه بهذا القدر بل كاذ يذمه أبلغ ذم وفيه استحباب الدوام على ما اعتاده المرء من خير من غير تفريط ويستنبط منه كراهة قطع العبادة .

### صلاة التراويح

قال في فتح القدير (فصل في قيام رمضان) التراويح جمع ترويح أي استراحة ولذا قال ويجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة قوله (والأصح انها سنة لمواظبة الخلفاء الراشدين) ظاهر المنقول أن مبدأها من زمن سيدنا عمر . روي عن عبد الرحمن بن القارئ قال : « خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان الى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي

(١) فتح القدير . ج ١ ، ص ٣٠١-٣٠٤ .

بصلاته الرهط . فقال عمر رضي الله عنه : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل . ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم فقال : نعمت البدعة هذه والتي ينامون عنها أفضل يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله» رواه أصحاب السنن وصححه الترمذي .

وقال ﷺ «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» وقال ﷺ في حديث آخر «افترض الله عليكم صيامه وسنتك لكم قيامه . وقد بين ﷺ العذر في تركها وهو خشية الافتراض . وفي التصحيحين عن عائشة رضي الله عنها «أنه ﷺ صلى في المسجد فصلى بصلاته (ناس) ثم صلى من القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الثالثة فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال : قد رأيت الذي صنعتكم فلم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم» وذلك في رمضان . زاد البخاري فيه في كتاب الصوم «فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك» وأما ما روى ابن شعبة في مصنفه والطبراني وعند البيهقي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما «أنه ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر» فضعيف . نعم ثبتت العشرون من زمن عمر رضي الله عنه أخرج الامام مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال : «كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة» . وروى البيهقي في المعرفة عن السائب بن يزيد قال : «كنا نقوم في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعشرين ركعة والوتر» .

قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح . وفي الموطأ رواية إحدى عشرة وجمع بينها بأنه وقع أولاً ثم استقر الأمر على العشرين فانه المتوارث فنحصل من هذا كله أن قيام رمضان سنة إحدى عشرة ركعة بالوتر في جماعة فعله النبي ﷺ ثم تركه لعذر .

وكونها عشرين سنة الخلفاء الراشدين وقوله ﷺ «عليكم بسنتي

وسنة الخلفاء الراشدين «نذب أنى سنته ولا يستلزم كون ذلك سنته  
 ﷺ إذ سنته بمواظبته بنفسه أو لا تعذر فتكون العشرون مستحبة  
 وذلك القدر منها وهو السنة كالأربع بعد نعتاء وركعتان هي السنة .  
 وظاهر كلام المشايخ أن السنة عشرون .

وعن أبي يوسف رحمه الله : إن أمكن ادائها في بيته مع مراعاة سنة  
 القراءة وأشباهها فيصليها في بيته إلا أن يكون فقيهاً كبيراً يقتدى به .  
 روي عن النبي ﷺ «عليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة امرأة  
 في بيته إلا المكتوبة» وجوابه : إن قيام رمضان مستثنى من ذلك . تقدم  
 من فعله ﷺ وبيان العذر في تركه وفعل الخلفاء الراشدين (رض) .

روى البيهقي بإسناد صحيح «أنهم كانوا يتفرقون على عهد  
 عمر» ونحن لا نمنع من التنفل ماشاء وإنما الكلام في القدر المستحب  
 بجماعة . وهل كل بلد له الخيار بسحون أو يهللون أو ينتظرون سكوت  
 أو يصلون أربعاً فرادى . وإنما استحب الانتظار لأن التراويح مأخوذة  
 من الراحة فيفعل ذلك تحقيقاً لمعنى الاسم وكذا هو متواتر والأصح  
 أن وقتها قبل الوتر وبعد العشاء لأنها نوافل سنت بعد العشاء كسنتها  
 فكانت تبعاً لها والمستحب تأخيرها إلى ثلث الليل أو نصفه لأنها  
 صلاة الليل والأفضل فيها آخره . قوله (أكثر المشايخ رحمهم الله عني  
 أن السنة فيها ختم القرآن الكريم مرة) يقابل قول الأكثر ما قبل  
 الأفضل أن يقرأ قدر قراءة المعرب لأن النوافل مبنية على التحجب  
 خصوصاً بأجمعة . قال ومنهم من استحب الختم ليلة السابع  
 والعشرين رجاء أن ينالو ليلة القدر . قال وإذا كان إمام مسجد حيث لا  
 يختم فله أن يتركه إلى غيره . قال (ولا يصلي الوتر بجماعة في غير شهر  
 رمضان وعليه إجماع المسلمين) لأنه نفل من وجه والجماعة في النفل في  
 غير رمضان مكروهة فالاحتياط تركها فيه . قال واختار علماءنا أن يوتر  
 في منزله لا بجماعة لأن الصحابة لم يجتمعوا على تركه بجمعة : رمضان

كما اجتمعوا على التراويح . قال فلعل من تأخر عن الجماعة فيه أحب أن يصلي آخر الليل فإنه أفضل كما قال عمر رضي الله عنه «والتي ينامون عنها أفضل» . وعلم قوله ﷺ «إجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» فأخبره لذلك والجماعة فيه إذ ذاك متعذرة فلا يدل ذلك على أن الأفضل فيه ترك الجماعة قلن أحب أن يوتر أول الليل كما يعطيه إطلاق وجوب هؤلاء<sup>(١)</sup> .

٢٦- وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَوْتَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ، فَإِنَّ اللَّهَ وَتَرٌ يُحِبُّ الْوِتْرَ» رَوَاهُ الْخَمْسَةُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ.

٢٧- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «إَجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢٨- وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا وَتْرَانِ فِي لَيْلَةٍ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالثَّلَاثَةُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ جَبَّانَ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله : إذا أوتر قبل أن ينام ثم قام وتهجد لم ينقض الوتر على الصحيح ، بل يتهجد بها تيسر له شفعاً . وفيه وجه حكاه إمام الحرمين وغيره أنه يصلي من أول قيامه ركعة يشفعه ثم يتهجد ماشاء ثم يوتر ثانياً ويسمى هذا نقض الوتر والمذهب الأول لحديث طلق بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا وتران في ليلة» رواه أبو داود والترمذي والنسائي قال الترمذي حديث حسن .

(فرع) إذا استحَببنا الجماعة في التراويح إستحببت الجماعة أيضاً في الوتر بعدها فإن كان له تهجد لم يوتر معهم بل يؤخره الى آخر الليل ، فإن أراد الصلاة معهم صلى نافلة مطلقة وأوتر آخر الليل .

(١) ابن القيم ، فتح القدير . ج ١ ، ص ٣٣٣-٣٣٥ .

وأما في غير رمضان فالمشهور أنه لا يستحب فيه الجماعة .  
 والمذهب أن السنة أن يقنت في الركعة الآخرة من صلاة الوتر في  
 النصف الأخير من شهر رمضان وفي وجه يستحب في جميع شهر  
 رمضان وهو مذهب مالك ووجه ثالث أنه يستحب القنوت في الوتر في  
 جميع السنة وهو قول أربعة من كبار أصحابنا أي : عبدالله الزبيري  
 وأبي الوليد اليسابوري وأبي فضل بن عبدان وأبي منصور بن مهران  
 وهذا الوجه قوي في الدليل لحديث الحسن بن علي رضي الله عنهما في  
 القنوت . قال ولو ترك القنوت في موضع استحبه سجد للسهو ولو قنت  
 حيث لا يستحبه سجد للسهو . وحكى الرويانى وجهاً أنه يقنت في  
 جميع السنة بلا كراهة ولا يسجد للسهو لتركه من غير النصف الآخر  
 من رمضان . والصحيح المشهور يقنت بعد الركوع وقال ابن سريج قبل  
 الركوع وحكى الرافعي أنه يتخير بينهما . يقنت ب«اللهم إهدني فيمن  
 هديت . . . » بقنوت عمر رضي الله عنهما ، والمشهور كراهة القراءة في  
 غير القيام<sup>(١)</sup> .

٢٩- وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 يُوتِرُ (بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى) وَ(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) وَ(قُلْ هُوَ اللَّهُ  
 أَحَدٌ) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ «وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ» .  
 ٣٠- وَلِأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ نَحْوُهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَفِيهِ  
 «كُلُّ سُورَةٍ فِي رَكْعَةٍ وَفِي الْأَخِيرَةِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ» .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : يستحب من أوتر بثلاث أن يقرأ بعد  
 الفاتحة في الأولى (سبح اسم ربك) وفي الثانية (قل يا أيها الكافرون)  
 وفي الثالثة (قل هو الله أحد والمعوذتين) . . .  
 أقول : قوله «ولا يسلم الا في آخرهن» يصلح دليلاً للحنفية

(١) النووي ، المجموع ، ج٣ ، ص ٥١٠-٥١١ .

القائلين أن الوتر كالغرب . والله أعلم .

(فرع) يستحب أن يقول بعد الوتر ثلاث مرات « سبحان الملك القدوس » وأن يقول « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أتييت على نفسك » ففيهما حديثان صحيحان في سنن أبي داود وغيره .<sup>(١)</sup>

٣١- وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « أوتروا قبل أن تصحوا » رواه مسلم . ولابن حبان « من أدرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له » .

٣٢- وعنه رضي الله عنه قال قال رسول ﷺ من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إحدى صبح « رواه الخمسة إلا النسائي .

٣٣- وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « من خاف أن لا يقوم من أجر الليل فليوتر أوله ، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة ، وذلك أفضل » رواه مسلم .

٣٤- وعن أبي عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : إذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر فأوتر قبل طلوع الفجر رواه الترمذي .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : إذا أراد الايتار ثلاث ركعات ففي الأفضل أوجه الصحيح أن الأفضل أن يصلها مفصولة بسلامين والثاني . أن وصلها تسليمة واحدة أفضل وثالث إن كان منفردا فالفصل أفضل وإن كان ماما فالوصل حتى تصح صلاته لكل المقتدين والرابع عكسه

ثم ان الخلاف في التفضيل بين الفصل والوصل إنما هو في

الوصل بثلاث أما الوصل ربمارة على الثلاث فالفصل أفضل منه لا خلاف ذكره إمام الحرمين والله أعلم. ثم إن أوتر بركعة نوى بها الوتر وإن أوتر بأكثر واقتصر على تسليمه نوى الوتر أيضاً وإذا فصل الركعتين بالسلام وسلم من كل ركعتين نوى بكل ركعتين ركعتين من الوتر هذا هو المختار.

(وقت الوتر). الصحيح المشهور أن وقت الوتر مدخل براءة .  
فريضة العشاء هامة في وقت الوتر. فالصحيح أنه يبعد إلى طلوع الفجر ومخرج وقت فريضة الفجر وحكي أن نوى قولاً للشافعي أنه يمتد إلى أن يصلي فريضة الصبح وأما الوقت المستحب للإتيان فهو أن يكون آخر صلاة الليل فإن كان لا يتجهجد فالمستحب أن يوتر بعد فريضة العشاء ويستنها في أول الليل وإن كان له تهجد فالأفضل تأخير الوتر ليفعله بعد التهجد ويقع وتره آخر صلاة الليل ويستحب أيضاً لمن لم يكن له تهجد وثق باستيقاظه أو آخر الليل أما بنفسه وأما بإيقاظ غيره أن يؤخر الوتر ليفعله آخر الليل لحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ يصلي من الليل فإذا بقي الوتر أيقظني فأوترت» رواه مسلم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» رواه البخاري ومسلم. وعنه أن النبي ﷺ قال «بادروا الصبح بالوتر» رواه مسلم<sup>(١)</sup>.

٣٥- وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٣٦- وَلَهُ عَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّهَا سُبِّلَتْ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى؟ قَالَتْ: لَا إِلَّا أَنْ يَجِيءَ مِنْ مَغِيْبِهِ».

٣٧- وَلَهُ عَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

(١) النووي. المجموع. ج ٣. ص ٥٠٨-٥٠٩.

يُصَلِّي سُبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ وَإِنِّي لَأَسْبَحُهَا».

٣٨- وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمَضُ الْفِصَالُ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

٣٩- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ صَلَّى الضُّحَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَسْتَفْرَبَهُ.

٤٠- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْتِي فَصَلَّى الضُّحَى ثَمَانِي رَكْعَاتٍ» رَوَاهُ ابْنُ جِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: صلاة الضحى سنة مؤكدة وأقلها ركعتان وأكثرها ثمان ركعات وقيل اثنتي عشرة ركعة وأدنى الكمال أربع وأفضل منه ست. قال أصحابنا: ويسلم من كل ركعتين وينوي ركعتين من الضحى ووقتها من ارتفاع الشمس إلى الزوال. قال صاحب الحاوي: ووقتها المختار إذا مضى ربع النهار لحديث زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الأوابين حين ترمض الفصال». رواه مسلم.

«ترمض» بفتح الناء والميم و«الرمضاء» الرمل الذي اشتدت حرارته من الشمس. أي حين يبول الفصلا ن من شدة الحر على أخفافها.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أوصاني خليلي ﷺ «بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أرقد» رواه البخاري.

قال العلماء في الجمع بين هذه الأحاديث أن النبي ﷺ كان لا يداوم على صلاة الضحى مخافة أن تفرض على الأمة فيعجزوا عنها كما ثبت في الأحاديث السابقة. وقول عائشة رضي الله عنها «مارأيت»



صلاها» لا يخالف قولها «كان يصلّيها» لأن النبي ﷺ كان لا يكون عندها في وقت الضحى إلا في نادر من الأوقات لأنه ﷺ في وقت يكون مسافراً وفي وقت يكون حاضراً وقد يكون في الحضر بالمسجد وغيره وإذا كان في بيته فله تسع نسوة وكان يقسم لهن فلو اعتبرت ما ذكرناه لما صادف وقت الضحى عند عائشة رضي الله عنها إلا في نادر من الأوقات ومارأته صلاها في تلك الأوقات النادرة فقالت: مارأيت. وعلمت بغير رؤية أنه يصلّيها باخباره ﷺ أو بأخبار غيره فروت ذلك فلا منافاة بينهما. وعن أم هانئ رضي الله عنها «أن النبي ﷺ يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثماني ركعات يسلم من كل ركعتين» رواه أبو داود بإسناد صحيح.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «إن صليت الضحى ركعتين لم تكتب من الغافلين وإن صليتها أربعاً كتبت من المحسنين وإن صليتها ستاً كتبت من القانتين وإن صليتها ثماني كتبت من الفائزين وإن صليتها عشراً لم يكتب عليك ذلك اليوم ذنب وإن صليتها اثنتي عشرة ركعة بنى الله لك بيتاً في الجنة» رواه البيهقي وضعفه فقال في إسناده نظر.

وعن نعيم بن عمار رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يقول الله تعالى: ابن آدم لا تعجز من أربع ركعات من أول نهارك أكفك آخره». رواه أبو داود بإسناد صحيح، والله أعلم<sup>(١)</sup>

### باب صلاة الجماعة والأمامة

١- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٢- وَلَهَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ

(١) النووي، المجموع، ج ٣، ص ٥٢٩-٥٣١.

جُزْءًا.

٣- وَكَذَا لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ «دَرَجَةٌ».

الشرح :

قوله ﷺ «صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد سبع وعشرين درجة» وفيها «خمس وعشرين جزءًا» وقد «درجة» والجمع بين هذه الروايات من ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه لا منافاة فذكر القليل لا ينفي الكثير . (الثاني) أن يكون أحمر ولا لقليل ثم علمه الله تعالى بزيادة الفضل فأخبر به . (الثالث) أنه يختلف اختلاف الأحوال المصلين والصلاة وتكون لبعضهم خمس وعشرون ولعضعهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلاة ومحافظة على هيئاتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك والله أعلم<sup>(١)</sup>.

٤- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ بِحُطْبٍ فَيُحْطَبُ، ثُمَّ أُمَرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا، ثُمَّ أُمَرَ رَجُلًا فَيَوْمُّ النَّاسَ ثُمَّ أُخَالَفَ إِلَى رَجُلٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحْرَقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتُهُمْ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يُجْدَعُ عَرَقٌ سَمِيٌّ أَوْ مَرَاتَيْنِ حَسَّتَيْنِ تُشْهَدُ الْعِشَاءُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

٥- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ النَّجْرِ وَيُوعَلَمُونَ مَا فِيهَا لِأَتَوْهُمْ وَلَوْ حَبَوًّا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٦- وَعَنْهُ قَالَ : أَمَى النَّبِيُّ ﷺ رَجُلٌ عُمِيَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقْدُودُنِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَرَخَّصْ لِي فَلَمْ يَأْمُرْهُ بِدَعَاةٍ فَقَالَ «هَذَا تَسْمَعُ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ» . قَالَ : نَعَمْ . قَالَ «فَاجِبٌ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

٧- وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :

(١) الشَّوَيْبِيُّ ، المجموع ، ج ٣ ، ص ٨٦ .

سَمِعَ النَّدَاءَ فَلَمْ يَأْتِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَنَدَارُ  
قُطَيْبٍ وَابْنُ جَبَّانٍ وَالْحَاكِمُ وَإِسْنَادُهُ عَلَى شَرِّهِ مُسْلِمٌ لَكِنْ رَجَحَ  
بَعْضُهُمْ وَقَعَهُ.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : أما حكم المسألة فالجماعة مأمورة  
للأحاديث الصحيحة المشهورة وإجماع المسلمين وفيها ثلاثة أوجه  
لأصحابنا : (أحدها) أنها فرض كفاية (والثاني) سنة مستمرة  
(والثالث) فرض عين لكن ليست بشرط لصحة الصلاة . . .  
خزيمه وابن المنذر.

والصحيح أنها فرض كفاية وهو الذي نص عليه الشافعي في  
كتاب الإمامة وصححه أكثر المصنفين وهو الذي تقتضيه الأحاديث  
الصحيحة . وصححت طائفة كونها سنة منهم الشيخ أبو حامد . ودنا  
قلنا أنها فرض كفاية فامتنع أهل بلدة أو قرية عن إقامتها قاتلهم لأمم  
ولم يسقط عنهم الحرج إلا إذا أقاموها بحيث يظهر هذا الشعار بينهم .  
ففي القرية الصغيرة يكفي إقامتها في موضع واحد وفي البلدة والقرية  
الكبيرة يجب إقامتها في مواضع بحيث يظهر فيها شعار الجماعة فلو  
إقتصروا على إقامتها في البيوت ، الأصح لا يسقط الحرج عنهم لعدم  
ظهورها وقيل يسقط إذا ظهرت في الأسواق . أما إذا قلنا أنها سنة فهي  
سنة متأكدة . قال أصحابنا : يكره تركها فلو اتفق أهل بلد أو قرية  
على تركها فهل يقتتلون . فية وجهان أصحابنا لا يقتتلون كسنة  
الصبح والظهر وغيرها وبهذا قطع البندنجي . والثاني يقتتلون لأنه  
شعار ظاهر والوجهان جاريان في الأذان والجماعة والعيد إذا قلنا إنها  
سنن . قال إمام الحرمين : يحتمل أن يقال في أهل البوادي لا  
يتعرضون لهذا الفرض بل يكون سنة في حقهم ويحتمل أن يقال  
يتعرضون إذا كانوا ساكنين قال ولا شك أن المسافرين لا يتعرضون لهذا

الغرض وكذا إذا قل عدد ساكني قرية، والمختار أن أهل البوادي والساكنين والعدد القليل في القرية يتوجه عليهم فرض الكفاية في الجماعة لحديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «أمن ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان. عليكم بالجماعة فإنها يأكل الذئب من الغنم القاصية» رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح.

قال أصحابنا: لا تكون الجماعة في حق النساء فرض عين ولا فرض كفاية ولكنها مستحبة لمن. ويؤمر الصبي المميز بحضور المساجد وجماعات الصلاة ليعتادها.

(فرع): الخلاف المذكور في أن الجماعة فرض كفاية أم سنة: هو في المكتوبات الخمس المؤديات. أما الجمعة فالجماعة فيها فرض عين. وأما المنذورة فلا تشرع فيها الجماعة بلا خلاف. أما المقضية من المكتوبات فليست الجماعة فيها فرض عين ولا كفاية بلا خلاف ولكن يستحب الجماعة في المقضية التي يتفق الإمام والمأموم فيها بأن يفوتها ظهر أو عصر مثلاً ودليله الأحاديث الصحيحة أن رسول ﷺ حين فاتته هو وأصحابه صلاة الصبح صلاها بهم جماعة. وأما القضاء خلف الأداء والأداء خلف القضاء وقضاء صلاة خلف من يقضي صلاة غيرها فكله جائز عندنا إلا أن الانفراد بها أفضل للخروج من خلاف العلماء.

(حكم الجماعة): قد ذكرنا أن مذهبنا الصحيح أنها فرض كفاية وبه قال طائفة من العلماء وقال عطاء والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وابن المنذر هي فرض على الأعيان ليست بشرط لصحة الصلاة. وقال داود: هي فرض على الأعيان وشرط في الصحة وبه قال بعض أصحاب أحمد، وقال جمهور العلماء أنها ليست بفرض واختلفوا هل هي فرض كفاية أم سنة. قال القاضي عياض: ذهب أكثر العلماء إلى

أنها سنة مؤكدة لا فرض كفاية واحتج لمن قال الجماعة فرض عين بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إن أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها لأتوهما ولو حرجاً» ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم حُزَم من حطب إلى قوم لا يشهدون صلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار» رواه البخاري ومسلم .  
وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : «من سره أن يلقى الله تعالى غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فإن الله تعالى شرع لنبيكم سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ﷺ ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادي بين الرجلين حتى يقام في الصف» رواه مسلم .

وعن ابن أم مكتوم رضي الله عنه أنه سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني رجل ضرير البصر شاسع الدار ولي قائد لا يلزمني فهل لي رخصة أن أصلي في بيتي؟ قال «هل تسمع النداء؟» . قال : نعم قال : «لا أجد لك رخصة» رواه أبو داود بإسناد صحيح أو حسن .  
وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ «من سمع النداء فلم يمنعه من اتباعه عذر . قالوا : وما العذر؟ قال : خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى» رواه أبو داود بإسناد ضعيف .  
وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه موقوفاً «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» رواه البيهقي .

وإحتج أصحابنا والجمهور إلى أنها ليست بفرض عين بقوله ﷺ «صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة» رواه البخاري ومسلم من رواية ابن عمر ورواء من رواية أبي هريرة وقال

«بمئتين وعشرين درجة» رواه البخاري من رواية أبي سعيد رضي الله عنه . قالوا «درجة» .

... لا بدالة أن المفصلة إما تكون حقيقتها بين ...  
حائرين . لحول عن لهم تتحرر بيوتهم من جهنم . حدهما  
جواب الشافعي وغيره أن هذا ورد في قوم من فقه حنابلة عن  
الجماعة ولا يصلون فرادى وقول ابن مسعود رضي الله عنه «رأيتنا  
وما يتخلف عنها إلا مافق» صريح في هذا التأويل . (والثاني) أنه عليه السلام  
قال لقد هممت ولم يحرقهم ولو كان واجبا لما تركه . وأما حديث ابن  
مسعود فليس فيه تصريح بأنها فرض عين وإنما فيه دلالة فضلها وكثرة  
محافظةهم عليها .

وأما حديث الأعمى فقد قال ابن خزيمة وغيره : لا دلالة فيه  
لكونها فرض عين ولأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعناب حين شكاه بصره أن  
يصي في بيته وحديثه في الصحيحين . قالوا : وإنما معناه لا رخصة لك  
تتحقق بفصيلة من حضر الجماعة .

وأما حديث ابن عباس فتقدم بيان ضعفه وأما حديث «لا صلاة  
لجار المسجد إلا في المسجد» فضعيف . قال ابن أبي حاتم : سمعت  
أبي يقول هذا حديث منكر ومحمد بن سكين مجهول .

واحتج أصحابنا القائلون بأن الجماعة للصلوات الخمس فرض  
كفاية بحديث مالك بن الحويرث رضي الله عنه : قال أتينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فأقمتنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رجلاً رقيقاً فظن أننا اشتقنا أهلنا فأسأنا عن تركنا من أهلنا  
فأخبرناه فقال : ارجعوا إلى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم  
فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم» رواه  
البخاري ومسلم ، وبحديث أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

«مامن ثلاثة في قرية ولا بدو...» الحديث. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

### (فضل صلاة الجماعة):

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لو يعلم الناس ما في السَّاءِ ونَصَبِ لَؤْلُومٍ لم يجدوا إلا أن يسهموا عليه لآسَهموا عليه ولو يعلمون ما في التَّهْجِيرِ لآسَبِقُوا إليه ولو يعلموا ما في العِتمَةِ والصَّبحِ لآتَوَّهَوا ولو حُجِبوا» رواه البخاري ومسلم. التَّهْجِيرُ: التَّكْبِيرُ إلى الصَّلَاةِ

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله» رواه مسلم. وفي رواية الترمذي «من صلى العشاء والفجر في جماعة». أكد الجماعات في غير جَمْعِهِ الصَّبح والعشاء

### (فضل المشي إلى المساجد):

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «من غدا إلى المسجد أو ح أعد الله له نزله من الجنة كلما عدا أوراخ» رواه البخاري ومسلم. وعن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إن أعظم الناس أحرا في الناس بعدهم إليها مشياً والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام أعظمُ حر من الذي يصليها ثم ينام» رواه البخاري ومسلم. وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله ليقتضي فربصه من فرائض الله كانت خطواً أحداها محط حطية وثلاثين درجة رواه مسلم. وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «سألت ديارنا نائيه عن المسجد فإردنا أن سبع بيوتنا فتقرب من المسجد فهاب رسول الله ﷺ فقال: «إد لكم بكل خطوه درجة»

رواه مسلم . وعن ابي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :  
 «ألا أدلكم على ما يمحوا الله به الخطايا ويرفع به الدرجات؟ قالوا :  
 بلى يا رسول الله . قال : إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى  
 المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط»  
 رواه مسلم <sup>(١)</sup> .

٨- وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَذَاهُ بِرَجُلَيْنِ لَمْ يُصَلِّيا فذَعَا بِهِمَا  
 فَجِئَ بِهِمَا تَرَعُدُ فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ هُمَا «مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا؟» فَلَا :  
 قَدْ صَلَّيْنَا فِي رَحَالِنَا، قَالَ : «فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رَحَالِكُمَا ثُمَّ أَذْرَكْتُمَا  
 الْأَمَامَ وَلَمْ يُصَلِّ فَصَلِّيَا مَعَهُ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ  
 وَالثَّلَاثَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ جِبَانَ .  
 الشرح :

قال النووي رحمه الله : إذا صلى الانسان الفريضة منفرداً ثم  
 أدرك جماعة يصلونها في الوقت استحَب أن يعيدها معهم . أما إذا  
 صلى جماعة ثم أدرك جماعة أخرى فالصحيح يستحب إعادةتها وقيل  
 إن كان في الجماعة الثانية زيادة فضيلة لكون الامام أعلم أو أروع أو  
 الجمع أكثر أو المكان أشرف استحَب الاعادة وإلا فلا .

وإذا استحبنا الاعادة ففي فرضه قولان أو وجهان فرضه الأولى  
 لسقوط الخطاب بها ولقوله ﷺ «فانها لكم نافلة» يعني الثانية وفي  
 صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في  
 الأئمة الذين يؤخرون الصلاة قال «صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا  
 صلاتكم معهم نافلة» رواه مسلم من طرق . والقول الثاني وهو القديم  
 أن فرضه احدهما لا بعينها وبحسب الله بما شاء منهما وعبر بعض  
 الصحابة عن هذا القول بأن الفرض أكملهما .

(١) نفس المصدر، ص ٩١-٩٣ .



وأحد الوجهين : كلاهما فرض والأولى مسقطة للخرج لا مانعة من وقوع الثانية فرضاً . هذا كما قال أصحابنا في صلاة الجنابة إذا صلته طائفة سقط الخرج عن الباقية فلو صلت طائفة أخرى وقعت الثانية فرضاً أيضاً وتكون الأولى مسقطة للخرج عن الباقيين لا مانعة من وقوع فعلها فرضاً . وهكذا الحكم في جميع فروض التكفيات والوجه الثاني الفرض أكملها .

أخرج البيهقي في سننه عن أبي سعيد خدرى رضي الله عنه أن رجلاً جاء وقد صلى رسول الله ﷺ فقال : من يتصدق على هذا؟ فقام رجل فصلى معه . ع . قال البيهقي إن هذا الرجل الذي قدم معه هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه . وفي الحديث فوائد منها استحباب إعادة الصلاة في جماعة لمن صلاها في جماعة وإن كانت الثانية أقل من الأولى وأنه تستحب الشفاعة إلى من يصلي مع الحاضر وأن المسجد المطروق لا يكره فيه جماعة بعد جماعة وإن الجماعة تحصل بإمام ومأموم .

قال أصحابنا : إن كان للمسجد راتب وليس هو مطروقاً كره لغيره إقامة الجماعة فيه ابتداء قبل مجيء إمامه . ولو صلى الإمام كره أيضاً إقامة جماعة أخرى فيه بغير إذنه . وإن لم يكن للمسجد إمام راتب لم تكره إقامة الجماعة الثانية . أما إذا حضر واحد بعد صلاة الجماعة فيستحب لبعض الحاضرين الذين صلوا أن يصلوا معه لتحصل له الجماعة ويستحب أن يشفع له من له عذر في عدم الصلاة مع غيره ليصلي معه للحديث الشريف ، والله أعلم .

قال . مذهبنا إذا كان للمسجد إمام راتب وليس المسجد مطروقاً كراهة الجماعة الثانية بغير إذن الإمام وبه قال الإمام عثمان البتي والأوزاعي ومالك والليث والثوري وأبو حنيفة رحمهم الله<sup>(١)</sup>

(١) الترويض . المجموع ، ج ٤ ، ص ١٢١-١٢٤ .

وقال أحمد وإسحاق وداود وابن المنذر: لا يكره والله أعلم<sup>(١)</sup>.

٩- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّمَا جُعِلَ الْأَمَامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ. فِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَلَا تُكَبِّرُوا حَتَّى يُكَبِّرَ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَلَا تَرْكَعُوا حَتَّى يَرْكَعَ. وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّكَ حَمِيدٌ. وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَلَا تَسْجُدُوا حَتَّى يَسْجُدَ، وَإِذَا صَلَّى قَائِمٌ فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا أَجْمَعُونَ» رَوَاهُ أَبُو يُونُسَ وَهَذَا نَفْثَةٌ وَضَعَهَا فِي الصُّبْحِيِّينَ.

الشرح:

قَالَ ثَنَوِي: قَالَ أَصْحَابُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: يَجِبُ عَلَى الْمَأْمُومِ مَتَابَعَةُ لِامَامٍ وَيَحْرِمُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَقَدَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَفْعَالِ لِلتَّحْدِيثِ الْمَذْكُورِ وَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى تَحْرِيمِ سَبْقِ الْمَأْمُومِ إِمَامَهُ بِرُكْعَةٍ.

وَيَتَّبَعُهُ أَنْ يَجْرِيَ عَلَى أَثَرِ لِامَامٍ بَحِثَ يَكُونُ إِبْتِدَاؤُهُ لِكُلِّ فِعْلٍ مُتَأَخِّرًا عَنْ إِبْتِدَاءِ لِامَامٍ وَمُقَدِّمًا عَلَى فِرَاغِهِ مِنْهُ. وَكَذَلِكَ يَتَّبَعُهُ فِي الْأَقْوَالِ فَيَتَأَخَّرُ إِبْتِدَاؤُهُ عَنْ أَوَّلِ إِبْتِدَاءِ لِامَامٍ إِلَّا فِي التَّأْمِينِ فَإِنَّهُ يَسْتَحِبُّ مَقَارَنَةَ الْمَأْمُومِ إِمَامَهُ. فَلَوْ خَالَفَ الْمَأْمُومُ فَلَهُ أَحْوَالُ: (أَحَدُهَا) أَنْ يُقَارَنَهُ فَإِنْ قَارَنَهُ فِي تَكْبِيرَةِ الْأَحْرَامِ أَوْ شَكَّ فِي مَقَارَنَتِهِ أَوْ ظَنَّ أَنَّهُ تَأَخَّرَ فَبَانَ مَقَارَنَتُهُ لِامَامٍ لَمْ تَتَعَدَّ صَلَاتَهُ بِاتِّفَاقِ أَصْحَابِنَا وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَبُو يُونُسَ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ. وَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَزُفَرٌ وَمُحَمَّدٌ تَتَعَدَّدُ كَمَا لَوْ قَارَنَهُ فِي الرُّكُوعِ.

قَالَ أَصْحَابُنَا: يَنْبَغُ أَنْ يَتَأَخَّرَ حَمِيعُ تَكْبِيرَةِ الْمَأْمُومِ عَنْ حَمِيعِ تَكْبِيرَةِ لِامَامٍ. وَإِنْ قَارَنَهُ فِي السَّلَامِ فَوَجْهَانِ أَصْحَابُهُمَا يَكْرَهُ وَلَا تَبْطُلُ صَلَاتُهُ وَالثَّانِي تَبْطُلُ. وَإِنْ قَارَنَهُ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ لَمْ تَبْطُلْ صَلَاتُهُ بِاتِّفَاقٍ وَلَكِنْ يَكْرَهُ. قَالَ الرَّافِعِيُّ: وَتَفَوُّتُ بِهِ فَضِيلَةُ الْجَمَاعَةِ.

الْحَالُ الثَّانِي: أَنْ يَتَخَلَّفَ عَنِ لِامَامٍ فَإِنْ تَخَلَّفَ بِغَيْرِ عَذْرِ نَظَرَ

(١) نَصَر

فإن تخلف بركن واحد لم تبطل صلاته على الصحيح وإن تخلف بركنين بطلت صلاته لمنافاة المتابعة. قال أصحابنا: ومن التخلّف بلا عذر أن يركع الإمام فيشتغل المأموم باتمام قراءة السورة قالوا: وكذا لو اشتغل باطالة تسبيح الركوع والسجود فإذا ركع الإمام فركع المأموم وأدركه في ركوعه فليس متخلفاً بركن فلا تبطل صلاته قطعاً. فلو اعتدل الإمام والمأموم بعد في انقيام ففي بطلان صلاته وجهان أصحهما لا تبطل وقيل تبطل.

ومنها: أن يكون المأموم بطئ القراءة لضعف لسانه ونحوه لا لوسوسة والإمام سريعتها فيركع قبل أن يتم المأموم الفاتحة فوجهان: (أحدهما) يتابعه ويسقط عن المأموم باقيها وقال البغوي لا يسقط بل يلزمه أن يتمها ويسعى خلف الإمام على نظم صلاة نفسه ما لم يسبقه بأكثر من ثلاثة أركان مقصودة. ولو اشتغل المأموم بقراءة الاستفتاح فركع الإمام قبل فراغه من الفاتحة أتمها كبطن القراءة هذا كله في المأموم.

وإن سبق بركن مقصود بأن ركع قبل الإمام ورفع والإمام في القيام ثم وقف من رفع الإمام ويجتمع في الاعتدال فوجهان (أحدهما) تبطل صلاته (والثاني) لا وإن سبق بالأقول فإن كان بتكبيره لأحره فتبطل صلاته. وإن فرغ من الفاتحة أو انتشهد قبل شروع الإمام فيه فتلاثة أوجه (الصحيح) لا يضرب بل يجزيان لأنه لا يظهر فيه مخالفة (والثاني) تبطل به نصلاة (والثالث) لا تبطل لكن لا تجزئ بل يجب قراءتها مع قراءة الإمام وبعدها، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

١٠- وعن أبي سعيد خدرجي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رأى في أصحابه تأخراً فقال: «تقدموا فائتموا بي ولْيَأْتِمَ بِكُمْ مَنْ يَبْعَثُكُمْ» رواه مسلم.

(١) النووي. مجموع. ح. ٤. ص ١٣١-١٣٦

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : وتقام الحديث « لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله » . كأنهم تأخروا عن القرب والدنومنه ﷺ وقوله « ائتموا بي » أي إقتدوا بي وبأفعالي وليقتد بكم من بعدكم مستدلين بأفعالكم على أفعالي . والحديث دليل على أنه يجوز إتباع من خلف الامام من لا يراه ولا يسمعه كأهل الصف الثاني يقتدون بالأول وأهل الصف الثالث بالثاني ونحوه ، أو بمن يبلغ عنه . وفي الحديث الشريف حث على الصف الأول وكراهة البعد عنه <sup>(١)</sup> .

١١- وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَحْتَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُجْرَةً مُحَصَّفَةً فَصَلَّى فِيهَا فَتَتَبَعَ إِلَيْهِ رَجَالٌ وَجَاؤُا يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ» الْحَدِيثُ وَفِيهِ «أَفْضَلُ صَلَاةٍ تُرَى فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .  
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : «إحتجر» هو بالراء من الحجر وهو المنع أي اتخذ شيئاً كالمحجرة من الخصف وهو الحصر ويروى بالزاي أي اتخذ حاجزاً بينه وبين غيره أي مانعاً «رسول الله ﷺ حجرة فخصفه فصلى فيها فتتبع إليه رجال وجاؤا يصلون بصلاته . . . الحديث وفيه «أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» متفق عليه . فيه دلالة على جواز فعل مثل ذلك في المسجد إذا لم يكن فيه تضيق على المصلين لأنه كان يفعله بالليل ويسط بالنهار وفي رواية مسلم «ولم يتخذها دائماً» .

قوله «فتتبع» من التتبع أي الطلب والمعنى طلبوا موضعه واجتمعوا إليه . وفي رواية البخاري «فثار إليه» وفي رواية له «فصلى فيها ليالي فصلى بصلاته ناس من أصحابه فلما علم بهم جعل يقعد فخرج إليهم فقال «قد عرفت الذي رأيت من صنعكم فصلوا أيها

(١) الصنعاني ، سبل السلام ، ج ٢ ، ص ٢٤ .

الناس في بيوتكم فان أفضل صلاة المراء في بيته إلا المكتوبة» هذا لفظه وفي مسلم قريب منه . والمصنف ساق الحديث في أبواب الأمامة لأفادة شرعية الجماعة في النافلة وقد تقدم معناه في التطوع<sup>(١)</sup> .

١٢- وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : صَلَّى مُعَاذُ بَأَصْحَابِهِ الْعِشَاءَ فَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «أَتُرِيدُ أَنْ تَكُونَ يَا مُعَاذُ قَتَانًا، إِذَا أَمَتَ النَّاسَ فَأَقْرَأَ» بِالشَّمْسِ وَضَحَاهَا» وَ«سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» وَ«إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَى» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : اشار به الى مارواه عمرو عن جابر رضي الله عنهما قال «كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤمنا» . . . الحديث . وقيل إسم الرجل حرام . روى أحمد في مسنده باسناد صحيح عن أنس رضي الله عنه قال «كان معاذ يؤم قومه فدخل حرام - يعني ابن ملحان - وهو يريد أن يسقي نخله فلما رأى معاذاً طول تحول ولحق بنخله يسقيه » وفي رواية ابن عيينة « فقالوا له : أنا فقت يا فلان . قال : لا والله لأتينا رسول الله ﷺ فلأخبرنه » وفي رواية النسائي « فقال معاذ لئن أصبحت لأذكرن ذلك للنبي ﷺ فذكر ذلك له فأرسل إليه فقال : ما حملك على الذي صنعت؟ فقال : يا رسول الله عملت على ناضح لي بالنهار فجئت وقد أقيمت الصلاة فدخلت المسجد فدخلت معه في الصلاة فقرأ بسورة كذا وكذا فانصرفت فصليت في ناحية المسجد . فقال رسول الله ﷺ : أفتاناً يا معاذ» وزاد في حديث أنس «لا تطول بهم قوله في رواية» من أوسط المفصل «من إذا الشمس كورت الى الضحى وضرائ المفصل من سورة الحجرات الى والسماء ذات البروج ، وقصار المفصل من

(١) نفس المصدر.

الضحى الى آخر القرآن» وفي رواية عن عمر «وَقَرَّ الشَّمْسُ وَضَحَاها وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَنَحْوَهَا».

(ذكر ما يستفاد من الحديث): إستدل الشافعي رحمه الله بهذا الحديث على صحة اقتداء المفترض بالمتنفل بناء على أن معاذاً كان ينوي بالأول الفرض وبالثانية النفل وبه قال أحمد واختاره ابن المنذر. وهو قول عطاء وطاووس وسليمان بن حرب وداود. وقال الحنفية: لا يصلي المفترض خلف المتنفل وبه قال مالك في رواية وأحمد في رواية وهو قول الزهري والحسن البصري وسعيد بن المسيب والنخعي وآخرين. وقالوا: إن معاذاً رضي الله عنه كان يصلي مع النبي ﷺ صلاة النهار ومع قومه صلاة الليل إستدلوا بما في صحيح ابن حبان عن النبي ﷺ «الأمام ضامن» بمعنى يضمنها صحة وفساداً. والفرض ليس مضموناً في النفل ولأنه لو جاز بناء المفترض على صلاة المتنفل لما شرعت صلاة الخوف مع كل طائفة بعضها لأنه كان يمكنه ﷺ أن يصلي مع كل طائفة جميع صلاته وتكون الثانية له نافلة للطائفة الثانية فريضة. وعن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «لا تصلوا الصلاة في اليوم مرتين» ومن وجه آخر مرسل «أن أهل العالية كانوا يصلون في بيوتهم ثم يصلون مع النبي ﷺ فبلغه ذلك فنهاهم عنه». وأجاب بعضهم على تقدير صحة الحديث باحتيال أن يكون النهي عن أن يصلوها مرتين على أنها فريضة وبذلك جزم البيهقي جمعاً بين الحديثين.

(ومما يستفاد من الحديث الشريف) إستحباب تخفيف الصلاة مراعاة لحال المأمومين لما روى البخاري ومسلم من حديث الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال «إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء» فهذا يدل على أن الإمام ينبغي له أن يراعي

حالة قومه . ومن ذلك أن حاجة من أمور الدنيا عذر في تخفيف الصلاة . وقال بعضهم : فيه جواز إعادة الصلاة الواحدة في اليوم مرتين لا على أنها فرض وفيه جواز خروج المأموم من الصلاة لعذر ويتم صلاته منفرداً وإن لم يخرج منها .

قال أحنفية : لا يجوز قطع الصلاة لقوله تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) وهو مشهور مذهب مالك وعن أحمد روايتان . ومن ذلك جواز صلاة المفرد في المسجد الذي يصلي فيه الجماعة إذا كان لعذر ومن ذلك الإنكار في المكروهات والاكْتفاء في التعزير بالكلام .

١٣- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قِصَّةِ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ وَهُوَ مَرِيضٌ قَالَتْ «فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمًا، يُقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَيُقْتَدِي النَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ» متفق عليه .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : هذا الحديث في الصحيحين وكانت هذه الصلاة صلاة الظهر يوم السبت أو الأحد وتوفي ﷺ يوم الاثنين رواه البيهقي .

قال الشافعي والأصحاب : يجوز للقادر على القيام الصلاة وراء القاعد العاجز وللقاعد وراء المضطجع وللقادر على الركوع والسجود وراء المؤمي بهما . ولا يجوز للقادر على كل شئ من ذلك موافقة العاجز في ترك القيام والقعود أو الركوع والسجود . وقال أبو حنيفة : ويستحب للأمام إذا لم يستطع القيام استخلاف من يصلي بالجماعة قائماً كما استخلف النبي ﷺ ولأن فيه خروجاً من خلاف من منع الاقتداء بالقاعد . ولأن القائم أكمل وأقرب إلى إكمال هيئات الصلاة وقد فعل النبي ﷺ الأمرين وكان الاستخلاف أكثر فدل على فضيلته وأم قاعداً في بعض الصلوات لبيان الجواز . وأن انصلافاً خلف النبي

ﷺ قاعداً أفضل منها خلف غيره قنم بدرجات بخلاف غيره .  
 (مذاهب العلماء) مذهبنا - الشافعية جواز صلاة القنم خلف  
 القاعد العاجز وأنه لا تجوز صلاتهم وراءه قعوداً وبهذا قال الثوري وأبو  
 حنيفة وأبو ثور والخميدي وبعض المالكية . وقال الأوزاعي وأحمد  
 وإسحاق وابن المنذر تجوز صلاتهم وراءه قعوداً ولا تجوز قياماً .  
 وقال مالك في رواية وبعض أصحابه لا تصح الصلاة  
 وراءه مطلقاً . واحتج لمن قال لا تصح الصلاة مطلقاً بحديث رواه  
 الدارقطني والبيهقي وغيرهما عن جابر الجعفي عن الشعبي عن النبي  
 ﷺ قال « لا يؤمن أحد بعدي جالساً » . واحتج الأوزاعي وأحمد  
 بحديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « إنما جعل الإمام ليؤتم  
 به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً  
 أجمعون » رواه البخاري ومسلم . وفي الصحيحين عن عائشة وأبي  
 هريرة مثله .

واحتج الشافعي وموافقه رحمهم الله بحديث عائشة رضي الله  
 عنها « أن رسول الله ﷺ أمر في مرضه الذي توفي فيه أبا بكر رضي الله  
 عنه أن يصلي بالناس في دخول في الصلاة وجد رسول الله ﷺ من  
 نفسه خفة فقام يهدي بين رجلين ورجلاء يخضن في الأرض فجاء  
 فجلس عن يسار أبي بكر فكان رسول الله ﷺ يصلي بالناس جالساً  
 وأبو بكر قائماً يقتدي بأبو بكر بصلاة النبي ﷺ ويقتدي الناس بصلاة  
 أبي بكر » رواه البخاري ومسلم . هذا لفظ إحدى روايات مسلم وهي  
 صريحة في أن النبي ﷺ كان الإمام لأن النبي ﷺ جلس عن يسار أبي  
 بكر رضي الله عنه .

قال الشافعي وغيره من علماء المحدثين والفقهاء : هذه  
 الروايات صريحة في نسخ الحديث السابق أن النبي ﷺ قال « وإذا  
 صلى جلوساً فصلوا جلوساً أجمعون » فإن ذلك كان قبل



هذا بزمان حين آلى من نسائه ﷺ.

وأما الجواب عن حديث «لا يؤمن أحد بعدي جالساً» فقال الدارقطني والبيهقي وغيرهما من الأئمة هو مرسل ضعيف وإن جابراً الجعفي متفق على ضعفه. وقال أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد لا تجوز صلاة الراكع والساجد خلف المؤمي بها<sup>(١)</sup>.

١٤- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «إِذَا أُمَّ أَحَدُكُمْ النَّاسَ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ، فَإِذَا صَلَّى وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح :

قال العيني رحمه الله : قوله «لناس» أي إذا صلى إماماً للناس أو لأجل ثواب أو لخيرهم الحاصل من الجماعة «فان فيهم» وفي رواية «فان منهم» والمراد بالضعيف هنا ضعيف الحلقة وبالسقيم المريض . وزاد مسلم من وجه آخر عن أبي الزناد «والصغير والكبير» وزاد الطبراني من حديث عثمان بن أبي العاص «والحامل والمرضع» ومن حديث عدي بن حاتم «والعابر السبيل» .

قوله «فليطول ماشاء» وفي رواية لمسلم «فليصل كيف شاء» وذلك لأنه يعلم من نفسه مالا يعلم من غيره فينبغي للأمام التخفيف مع إكمال الأركان ألا ترى أن النبي ﷺ قال للذي لم يتم ركوعه ولا سجوده «إرجع فصل فإنك لم تصل» وقال ﷺ «لا تجزئ صلاة من لا يقيم ظهره في الركوع والسجود» .

وكانت صلاة الزبير بن العوام رضي الله عنه خفيفة فقليل له : أنتم أصحاب النبي ﷺ أخف الناس صلاة . فقال : انا نبادر هذا الوسواس . وقال عمر بن ميمون : لما طعن عمر رضي الله عنه تقدم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فقراً بأقصر سورتين في القرآن .

(١) النووي، المجموع، ج١، ص ١٦٣-١٦٦ .

أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَفُتِحَ . وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَخْفَفُ الصَّلَاةَ وَيَتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : كَانُوا يَتِمُّونَ وَيَتَجَوَّزُونَ وَيَبَادِرُونَ الْوَسُوسَةَ . ذَكَرَ هَذِهِ الْأَثَرَيْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنَعِهِ <sup>(١)</sup> .

١٥ - وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ أَبِي جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ حَقًّا قَالَ « فَبِذَا خَضَرْتَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤَذِّنْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا » قَالَ : فَتَضَرَّوْا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ مِنِّي قُرْآنًا فَقَدَّمُونِي وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ سَنِينَ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ .

الشرح :

قال البخاري نقلاً عن عمدة ندرى «باب إمامة العبد والمولى» وكانت عائشة رضي الله عنها يرميها عبدها ذكوان من المصحف . وولد البغي والأعرابي ونصبي نسبي لم يحتشم لقول النبي ﷺ «يؤمهم أقرؤهم كتاباً»

قال العيني رحمه الله : والغلام الذي لم يحتلم «ظاهره مطلق يتناول المراهق وغيره لكن يخرج منه من كان دون سن التمييز بدليل آخر . ويفهم منه أن البخاري يجوز بممته وهو مذهب الشافعي ومذهب أبي حنيفة أن مكنته لا تصح خلفه وقال به أحمد وإسحاق . وقال داود في نفس رويته وعن أبي حنيفة بالجواز في النفل قال أحمد وإسحاق وقد لا تصح فيهم . وعند الشافعي في الجمعة قولان وفي غيرهما يجوز حديث عمر وابن سلمة الذي فيه «أوهمهم وأنا ابن سبع أو ثمان سنين» وعن الخطابي أن أحمد كان يضعف هذا الحديث . وعن ابن عباس رضي الله عنهما «لا يؤمن الغلام حتى يحتلم» وذكر الأثر بسند له عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال «لا يؤم الغلام حتى تحب عليه الحدود» وعن إبراهيم «لا بأس

(١) العيني، عمدة القارئ، ج ٥، ص ٢٤١-٢٤٢ .

أن يؤم الغلام قبل أن يحتلم في رمضان وعن حسن مشهورة  
يقيد<sup>١</sup>

١٦- وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
«يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سُوءًا فَاعْتَمِبْهُمْ  
بِالسُّنَّةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سُوءًا فَاقْدُمْهُمْ هِجْرَةً ، فَإِنْ كَانُوا فِي هِجْرَةٍ  
سُوءًا فَاقْدُمْهُمْ سِلْمًا» وفي رواية «سِنًا وَلَا يَوْمَنَّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي  
سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» رواه مسلم .

الشرح :

الزبير

في صحيح مسلم : عن ابن مسعود أن نصاري رضي الله عنه  
قال : قال رسول الله ﷺ «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ نَكَبَ اللَّهُ فَأَقْدَمَهُمْ  
هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي هِجْرَةٍ سُوءًا فَاقْدَمَهُمْ سِلْمًا وَلَا يَوْمَنَّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ  
فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» قال : الأشجع  
في رواية مكان «سِلْمًا ، سِنًا» .

قال النووي رحمه الله : فيه دليل لمن يقول بتقديم الأقرأ على  
الأفقه وهو مذهب بعض أصحابنا وآخرين وقال مالك والشافعي رحمهما  
الله : الأفقه مقدم على الأقرأ لأن الذي يحتاج إليه من القراءة مضبوط  
والذي يحتاج إليه من الفقه غير مضبوط وقد يعرض في الصلاة أمر لا  
يقدر على مراعاة الصواب فيه إلا كامل الفقه . قالوا لهذا قدم النبي  
ﷺ أبا بكر رضي الله عنه في الصلاة على الباقرين مع أنه ﷺ نص  
على أن غيره أقرأ منه . وأجابوا عن الحديث بأن الأقرأ من الصحابة  
كان هو الأفقه . لكن في قوله «فان كانوا في القراءة سوءاً فأعلمهم  
بالسنة» دليل على تقديم الأقرأ مطلقاً .

ولنا وجه اختياره جماعة من أصحابنا : أن الأورع مقدم على  
الأفقه والأقرأ لأن مقصود الأمانة يحصل من الأورع أكثر من غيره

(١) نعيي، عمدة الفقهاء، ج ٥، ص ٢٢٦-٢٢٧

قوله ﷺ «فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة» .

قال أصحابنا: يدخل فيه طائفتان (أحدهما) الذين يهاجرون اليوم من دار الكفر إلى دار الإسلام فإن الهجرة باقية إلى يوم القيامة عندنا . وقوله ﷺ «لا هجرة بعد الفتح» أي لا هجرة من مكة لأنها عادت دار إسلام ، أولا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح .  
الطائفة الثانية : أولاد المهاجرين إلى رسول الله ﷺ فإذا استوى اثنان في الفقه والقراءة وأحدهما من أولاد من تقدمت هجرته قدم على الآخر .

قوله ﷺ «فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلماً» وفي الرواية الأخرى «سناً» معناه إذا استويا في الفقه والقراءة والهجرة ورجح أحدهما الآخر بتقدم إسلامه أو بكونه سنة قدم لأنها فضيلة يرجح بها .  
قوله ﷺ «ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه» معناه أن صاحب البيت والمجلس وإمام المسجد أحق من غيره وإن كان ذلك الغير أفقه وأقرأ وأورع وأفضل منه .

وصاحب المكان أحق فإن شاء تقدم وإن شاء قدم من يريد وإن كان ذلك الذي يقدمه مفضولاً بالنسبة إلى باقي الحاضرين لانه سلطانه فيتصرف فيه كيف شاء . قال أصحابنا : فإن حضر السلطان أو نائبه قدم على صاحب البيت وإمام المسجد وغيرهما لأن ولايته وسلطته عامة . قالوا : ويستحب لصاحب البيت أن يأذن لمن هو أفضل منه .

قوله ﷺ «ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بأذنه» وفي الرواية الأخرى «ولا تجلس على تكرمته في بيته إلا أن يأذن لك» . قال العلماء : التكرمة : الفراش ونحوه مما يسطر لصاحب المنزل ويخص به .

١٧- وَلَا تَبْنِ مَاجَهَ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «وَلَا تَوْمُنْ

أَمْرًا رَجُلًا وَلَا أَعْرَابِيٌّ مُهَاجِرًا وَلَا فَاجِرٌ مُؤْمِنًا» وَإِسْنَادُهُ وَاهٍ.  
الشرح :

قال في متن الروض المربع من فقه السادة الخبابة : الأولى  
بالإمامة العالم فقه صلاته ثم الأفقه ثم الأسن ثم الأشرف ثم الأقدم  
هجرة ثم الأتقى ثم من قرأه . وساكن البيت وإمام المسجد أحق إلا  
من ذي سنن . وحرّ وحاضر ومقيم وبصير ومختون ومن له ثياب أولى  
من ضدهم ولا تصح خلف فاسق ككاسفر ولا خلف امرأة ولا خنثى  
لنرجل ولا صبي لبالغ ولا أخرس ولا عاجز عن ركوع وسجود أو قعود  
أو قيام إلا إمام الحي المرجوز والعلته ويصلون وراءه جلوساً ندباً فإن  
ابتدأ بهم قائماً ثم اعتدل فجلس أتموا خلفه قياماً وجوباً . وتصح خلف  
من به سلس البول بمثله . ولا تصح خلف محدث أو متنجس يعلمها  
ذلك فإن جهل هو والمأموم حتى انقضت الصلاة صحت للمأموم وحده  
ولا تصح إمامة الأمي وهو من لا يحسن الفاتحة أو يدغم فيها مالا  
يدغم أو يبدل حرفاً أو يلحن فيها لحناً يحيل المعنى الا بمثله .

وإن قدر على إصلاحه تصح صلاته . وتكره إمامة اللحان  
والفأفاء والتمتام ومن لا يفصح ببعض الحروف . ويكره أن يؤم أجنبية  
فأكثر لا رجل معهن أو قوم أكثرهم يكرهه بحق . وتصح إمامة ولد الزنا  
والجندي إذا سلّم دينهما . ومن يؤدي الصلاة بمن يقضي وعكسه .  
لا ائتمام مفترض بمتنفل ولا من يصلي الظهر بمن يصلي العصر  
أو غيرها<sup>(١)</sup> .

١٨- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «رُصُّوا صُفُوفَكُمْ  
وَقَارِبُوا بَيْنَهُمْ وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ  
جِبَّانَ .

(١) الروض المربع . ج ١ . ص ٧٢-٧٤ .

## المشرح :

قال الخطابي وغيره «تراصوا» بتشديد الصاد معناه تضاموا وتدناوا ليتصل ما بينكم . قال الشافعية : يسن للامام أن يأمر المأمومين بتسوية الصفوف عند إرادة الأحرام بها ويستحب إذا كان المسجد كبيراً أن يأمر الامام رجلاً يأمرهم بتسويتها ويطوف عليهم أو ينادي فيهم . ويستحب لكل من الحاضرين أن يأمر بذلك من رأى منه خللاً في تسوية الصفوف فإنه من الأمر بالمعروف والتعاون على البر والتقوى . والمراد بتسوية الصفوف : إتمام الصف الأول فالأول ، وسد الفرج ، ومحاذي القائمين فيها بحيث لا يتقدم صدر أحد على أحد ولا شيء منه على من هو بجانبه ولا يشرع في الصف الثاني حتى يتم الأول ولا يقف في صف حتى يتم مقابله .

عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «إعتدلوا في صفوفكم وتراصوا فإني أراكم من وراء ظهري . قال أنس : فلقد رأيت أحدنا يلصق منكبيه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه» رواه البخاري .

عن أبي مسعود البدر رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يسمح مناكبنا في الصلاة ويقول «استووا ولا تختلفوا فتختلف آلتوبكم» رواه مسلم . وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول «لُتَسَوَّ صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم» رواه البخاري ومسلم .

١٩- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوُّهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوُّهَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

## المشرح :

قال النووي رحمه الله : إتفق أصحابنا وغيرهم على استحباب الصف الأول والحث عليه وجاءت فيه أحاديث كثيرة في الصحيح

وعلى استحباب يمين الامام وسد الثفرج في الصفوف وإتمام الصف الأول ثم الذي يليه ثم الذي يليه الى آخرها، ولا يشرع في صف حتى يتم ما قبله وعلى انه يستحب الاعتدال في الصفوف فاذا وقفوا في الصف لا يتقدم بعضهم بصدرة أو غيره ولا يتأخر عن الباقيين .

ويستحب أن يوسطوا الامام ويكتفوه من جانبيه لحديث أبي داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «وسطوا الامام وسدوا الخلل» ويستحب أن يفسح لمن يريد الدخول في الصف لحديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال «أقيموا الصلاة وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ونسوا ما بيني وبينكم ولا تدرؤا رجحت للشيطان، ومن وصل صد وعصه لله ومن قطع صد قطعه لله ربه أرادوا به سند صحيح

وهو حكم منسب في صفوف رجال كل رجل وكذا في صفوف نساء فردت جماعة عن جماعة رجال . ثم يذكر في صف النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهم حائل فأفضل صفوف النساء آخرها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ «خير صفوف الرجال أواخرها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها» رواه مسلم .

واعلم أن المراد بالصف الأول : الصف الذي يلي الامام سواء تخلله منبر أو مقصورة وأعمدة وغيرها أم لا<sup>(١)</sup> .

٢٠- وعن أبي عباس رضي الله عنهم قال : «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَأْسِي مِنْ وَرَائِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

(١) النووي، مجموع، ج ٤، ص ١٩٥-١٩٦  
(٢) منبج، ص ١٨٧-١٨٨

الشرح :

السنة أن يقف المأموم الواحد عن يمين الإمام رجلاً كان أو صبياً. قال أصحابنا: ويستحب أن يتأخر عن مساواة الإمام قليلاً فإن خالف ووقف عن يساره أو خلفه استحب له أن يتحول الى يمينه ويحترز عن أفعال تبطل الصلاة، فإن لم يتحول إستحب للإمام أن يحوله لحديث ابن عباس، فإن إستمر على اليسار أو خلفه كره وصحت صلاته عندنا بالاتفاق.

إذا حضر إمام ومأمومان تقدم الإمام واصطفاه خلفه سواء كانا رجلين أو صبيين أو رجلاً وصبياً<sup>(١)</sup>.

٢١- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمُتُّ أَنَا وَبَنِيَّمْ خَلْفَهُ وَأُمُّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح :

إذا حضر كثير من الرجال والصبيان يُقدم الرجال ثم الصبيان لقوله ﷺ «ليلي منكم أولو الأحلام والنهي ثم الذين يلونهم». وإن حضر رجال ونساء وصبيان وخنثى، تقدم الرجال ثم الصبيان ثم الخنثى ثم النساء. فإن حضر رجال وخنثى وامرأة وقف الخنثى خلف الرجال وحده والمرأة خلفه وحدها فإن كان معهم صبي دخل في صف الرجال. وإن حضر إمام وصبي وامرأة وخنثى وقف الصبي عن يمينه والخنثى خلفهما والمرأة خلفه<sup>(٢)</sup>.

٢٣- وَعَنْ رَابِعَةَ بِنْتِ مَعْبِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَحَدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ بَنُ جَبَّانَ.

٢٤- وَلَهُ عَنْ طَلْقٍ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «لَا صَلَاةَ لِلْمُفْرَدِ خَائِفٍ

(١) نفس المصدر، ص ١٨٨-١٨٩.

(٢) نفس المصدر، ص ١٩١-١٩٢.



الصَّفِّ وَزَادَ الطَّبْرَانِي فِي حَدِيثِ رَابِعَةٍ «أَلَا دَخَلْتَ مَعَهُمْ أَوْ أَجْتَرَزْتَ رَجُلًا».

الشرح:

إذا وجد الداخل في الصف فرجة أوسع دحلها، وله أن يخرج الصف المتأخر إذا لم يكن فيه فرجة وكانت في صف قدامه لتقصيرهم بتركها فإن لم يجد فرجة ولا سعة يستحب أن يجذب إلى نفسه واحدا من الصف ويستحب للمجذوب مسعدته وقيل يقف منفرداً ولا يجذب أحداً لئلا يحرم غيره فضيلة الصف السابق وهذا اختيار القاضي أبي الطيب.

قالوا ولا يجذبه إلا بعد إحرامه لئلا يخرج عن الصف لا إلى صف وإن استحب للمجذوب الموافقة ليحصل بهذا فضيلة صف وليخرج من خلاف من قال من العلماء لا تصح صلاة منفرد خلف الصف.

(مذاهب العلماء في صلاة المنفرد خلف الصف):

قد ذكرنا أنها صحيحة عندنا مع الكراهة وحكاها ابن المنذر عن الحسن البصري ومالك والأوزاعي وآخرين. وقالت طائفة: لا يجوز ذلك، حكاها ابن المنذر عن النخعي والحكم والحسن بن صالح وأحمد وإسحاق. قال: وبه أقول. واحتج هؤلاء بحديث رابعة بن معبد رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة» رواه أبو داود والترمذي، وقال حديث حسن. وعن علي بن شيبان قال «صليت خلف النبي ﷺ فانصرف الرجل. فقال له: استقبل صلاتك، لا صلاة للذي خلف الصف» رواه ابن ماجه باسناد حسن. واحتج أصحابنا بحديث أبي بكره وبحديث ابن عباس رضي الله عنهما وحملوا الحديثين الواردين بالاعادة على الاستحباب جمعاً بين الأدلة وقوله ﷺ «لا صلاة للذي خلف

الصف» أي لا صلاة كامة كقوله ﷺ «لا صلاة بحضرة الطعام»  
ويدل على صحة التأويل أنه ﷺ انتظره حتى فرغ ولو كانت باطلة لما  
أقره على الاستمرار فيها وهذا واضح .

الصحيح عندنا أن الداخل إذا لم يجد في الصف سعة جذب  
واحداً بعد إحرامه واصطف معه وحكاه ابن المنذر عن عطاء والبخعي  
وحكي عن مالك والأوزاعي وأحمد وإسحاق كراهته وبه قال أبو حنيفة  
وداود<sup>(١)</sup> .

٢٥- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِذَا  
سَبَعْتُمْ الْأَقَامَةَ فَأَمْسُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ وَلَا  
تُسْرِعُوا . فَمَنْ أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَنْ فَتَرَكُمْ فَأَتَمُّوا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَالْفُطْ  
نُ بَخَرِي .

الشرح :

قال أصحابنا : السنة تقصد الجمعة أن يمشي إليها بسكينة  
ووقر سواء خف فوت تكبيرة الأحرام وغيرها أم لا . والسنة أن لا  
يعبث في مشيه إلى الصلاة ولا يتكلم بمستهجن ولا يتعاطى مايكره  
في الصلاة لقوله ﷺ «فان أحدكم في الصلاة ما دام يعمد إلى الصلاة»  
رواه مسلم .

(فرع) يستحب المحافظة على تكبيرة الأحرام مع الإمام بأن  
يتقدم إلى المسجد قبل وقت الإقامة . وجاء في فضيلة إدراكها أشياء  
كثيرة عن السلف منها :

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه «بادروا حد الصلاة» يعني  
التكبيرة الأولى . وعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ «إنها جعل  
الأمم ليؤتم به فإذا كبر فكبروا» رواه البخاري ومسلم . وموضع  
الدلالة أن الفاء عند أهل اللغة العربية للتعقيب .

(١) النووي . المجموع . ج ٤ . ص ١٩٢-١٩٣

واختلف أصحابنا فيما يُدرك به فضيلة تكبيرة الأحرار على خمسة أوجه (أصحها) بأن يحضر تكبيرة الإمام ويستغل عقيبها من غير وسوسة ظاهرة فإن أخر لم يدركها. (والثاني): يدركها ما لم يشرع الإمام في الفاتحة فقط، (الثالث): بأن يدرك الركوع في الركعة الأولى، (الرابع): بأن يدرك شيئاً من القيام، (الخامس): إن شغله أمر دنيوي لم يدرك بالركوع وإن منعه عذر أو سبب للصلاة كالطهارة أدرك<sup>(١)</sup>.

٢٦- وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «صَلَاةُ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَنْ كَانَ أَكْثَرَ فَيُحِبُّ يُحِبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَتُسَانِي وَصَحَّحَهُ أَبُو حَبِشٍ.

الشرح:

قوله «شفعي رحمه الله»: فعل جمعة لرجل في مسجد أفضل من فعيل في بيت وسوق وغيرهما ذكرناه من الأحاديث في فضل شفعي إلى مسجد ولأنه أشرف ولأن فيه إظهار شعار الجماعة، فإن كان هناك مساجد فذهابه إلى أكثرها جماعة أفضل للحديث المذكور. فلو كان بجواره مسجد قليل الجمع وبالبعد منه مسجد أكثر جمعاً فالمسجد البعيد أولى إلا في حالتين: (أحدهما) أن تعطل جماعة القريب لعدوله عنه لكونه إماماً أو يحضر الناس بحضوره فحينئذ يكون القريب أفضل. (الثاني) أن يكون إمام البعيد مبتدعاً كالمعتزلي وغيره أو فاسقاً أولاً يعتقد وجوب بعض الأركان، فالقريب أفضل. فإن كان مسجد الجوار لا جماعة فيه ولو حضر هذا الإنسان فيه لم يحصل فيه جماعة ولم يحضر غيره فالذهاب إلى مسجد الجماعة أفضل بالاتفاق.

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ١٠٣-١٠٤.

(فرع) جماعة النساء في البيوت أفضل من حضورهن المساجد  
 وصلاتها فيها كان من بيتها أستر أفضل لها لحديث عبدالله بن مسعود  
 رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «صلاة المرأة في بيتها أفضل من  
 صلاتها في حجرته وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها»  
 رواه أبو داود بسند صحيح  
 ٢٧- عَنْ مُرْقَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهَا أَنْ تَتَوَمَّ  
 أَهْلَ دَارِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ أَبُو خَرِيمَةَ.

الشرح:

قال الشيخ أبو حمزة: كل صلاة استحباب لدرجة الجماعة فيها  
 استحباب خمرعة فيها نساء فريضة كنت ثوباً فمة. وحكاية ابن المنذر  
 عن عائشة وأم سمة وعطاء والثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي  
 ثور. وقال سليمان بن يسار وأخسن البصري ومالك: لا تؤم المرأة  
 أحداً في فرض ولا نفل. وقال أصحاب الرأي يكره ويجزيهن. وقال  
 الشعبي والنخعي تؤمهن في النفل دون الفرض.

واحتج أصحابنا بحديث أم عطية رضي الله عنها «أن النبي ﷺ  
 أمرها أن تؤم أهل دارها» رواه أبو داود ولم يضعفه. وعن ربيعة الحنفية  
 قالت «أمتنا عائشة فقامت بينهن في الصلاة المكتوبة» وعن حجية  
 قالت: «أمتنا أم سلمة في صلاة العصر فقامت بيننا» رواهما الدار  
 قطني والبيهقي باسنادين صحيحين.

مذهبنا - الشافعية - أنه لا يكره حضور العجوز التي لا تُستهي  
 المسجد للصلاة قاله العبدري وبه قال أكثر الفقهاء، وقال أبو حنيفة  
 يكره إلا في صلاة العشاء والعيد واستدل بعموم الأحاديث في النهي  
 عن منعهن المساجد.

إذا أرادت المرأة حضور المسجد كره لها أن تمس طيباً وكره أيضاً

لبس الثياب الفاخرة لحديث زينب الثقفية امرأة ابن مسعود رضي الله عنه وعنهما قالت: قال لنا رسول الله ﷺ «إذا شهدت إحداكن المسجد فلا تمس طيباً» رواه مسلم. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن تغلات» رواه أبو داود بإسناد صحيح. تغلات: تاركات الطيب<sup>(١)</sup>.

٢٨- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَخْلَفَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَعْمَى» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

٢٩- وَنَحْنُ لَأَبْنِ حَبْنٍ عَنْ عَدِثَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

الشرح:

قد نصعب رحمه الله في رواية أبي داود أنه استخلفه مرتين وهو في الأوسط نصيرني من حديث عدثة استخلف النبي ﷺ بن أم مكتوم عسى مدينة مرتين يوم الناس. والمراد استخلافه في الصلاة وغيرها وقد أخرجه الطبراني بلفظ «في الصلاة وغيرها» وإسناده حسن. وقد عدت مرات الاستخلاف له فبلغت ثلاث عشرة مرة ذكره في الخلاصة والحديث دليل على صحة إمامة الأعمى من غير كراهة في ذلك.

أقول: إذا توفرت فيه شروط الإمامة وكان يتوقى من النجاسة، والله أعلم.

٣٠- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «صَلُّوا عَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَصَلُّوا خَلْفَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» رَوَاهُ الدَّارِ قُطَنِي بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: ورواه الدارقطني من طرق كثيرة ثم قال وليس منها شيء يثبت. قال أصحابنا: الصلاة وراء الفاسق صحيحة

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٩٦.

ليست محرمة لكنها مكروهة وكذا تكره وراء المبتدع الذي لا يكفر ببدعته وتصح، فإن كفر ببدعته فقد قدمنا أنه لا تصح الصلاة وراءه كسائر الكفار، ونص الشافعي في المختصر على كراهة الصلاة خلف الفاسق والمبتدع فإن فعلها صحت. وقال مالك لا تصح وراء فاسق بغير تأويل كشارب الخمر والزاني. وذهب جمهور العلماء إلى صحتها مستدلين بصلاة ابن عمر رضي الله عنهما خفف الخنج بن يوسف كما في صحيح البخاري وغيره. وفي صحيح الحديث كثيرة تدل على صحة الصلاة وراء الفاسق ولأئمة آخرين.

قال شافعي رحمه الله: قبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطابة لأنهم يجيزون شهادة الزور عراقيهم. ولم يزل السلف والخلف يرون الصلاة وراء المعتزلة ونحوهم، ومناكرتهم وموارثتهم وإجراء سائر الأحكام عليهم. قال ابن المنذر: إن كفر ببدعته لم تجز الصلاة وراءه ولا فتجوز وغيره أولى<sup>(١)</sup>.

٣١- وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةُ وَالْأَمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْأَمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: إذا أدرك الإمام راعياً كبيراً للأحرام قائماً ثم يكبر للركوع وهو يركع إليه فإن وقع بعض تكبيرة الأحرام في غير القيام لم تنعقد صلاته فرضاً بلا خلاف ولا تنعقد نفلاً أيضاً على الصحيح وفيه وجه عن الإمام مالك رحمه الله: أن المسبوق إذا أدرك الإمام راعياً ووقعت تكبيرة إحرامه في حد الركوع انعقدت صلاته فرضاً. دليلنا القياس على غير المسبوق. وإذا كبر للأحرام فليس له أن يشتغل بالفاتحة بل يهوي للركوع مكبراً له وكذا لو أدركه قائماً فكبر

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ١٥٣.

فركع الإمام بمجرد تكبيره فلو إقتصِر في الخاتين على تكبيرة واحدة وأتى بها بكما لها في حال القيام فله أربعة أحوال: (إحداها) أن ينوي تكبيرة الأحرام فقط فتصبح صلاته فريضة. (والثاني) أن ينوي تكبيرة الركوع فلا تنعقد صلاته عند. (والثالث) ينويها جميعاً فلا تنعقد صلاته فرضاً وفي إنعقدهم نفلاً ثلاثة أوجه. (والرابع) أن لا ينوي واحدة منها بل يطلق التكبير فيصح خصوص عليه في الأجر وقطع به الجمهور لا تنعقد. ولشئ تنعقد فيه تقريباً لا فتح وما إلى الإمام الحرمين.

قال الشافعي: إذا أدرك مسبقاً ركعة وكثر وهو قائم ثم ركع فإن وصل ثمومه إلى حد الركوع جازى فقد أدرك ركعة وحسبته. قال صاحب البيان: ويشترط أن يضمن ثمومه الركوع قبل ارتفاع الإمام عن حد الركوع جازى. ولا يضر ارتفاع الإمام عن أكمل الركوع إذا لم يرتفع عن القدر المجرى. قال: وهذا الذي ذكرناه من إدراك المأموم الركعة بأدراك ركوع الإمام هو فيه إذا كان الركوع محسوباً للإمام فإن لم يكن محسوباً للإمام بأن كان محدثاً أو قد سها وقام إلى الخامسة فأدركه المسبوق في ركوعها، أو نسي تسبيح الركوع واعتدل ثم عاد إليه ظاناً جوازه فأدركه فيه لم يكن مدركاً للركعة لأن القيام والقراءة إنما يسقطان عن المسبوق لأن الإمام يحملها عنه وهذا الإمام غير حامل. وإذا لم يدرك المسبوق الركوع لا تحسب له الركعة عندنا، روى الدارقطني بأسناد ضعيف عن النبي ﷺ «من أدرك من الجمعة ركعة فليصل إليها أخرى، فإن أدركه جالساً صلى الظهر أربعاً». وروي عن ابن خزيمة أن المدرك للركوع لا تحسب له الركعة.

قال أصحابنا: إذا أدركه ساجداً أو في التشهد كبر للأحرام قائماً ويجب أن يكمل حروف تكبيرة الأحرام قائماً. فإذا كبر للأحرام لزمه

أن ينتقل إلى الركن الذي فيه الأمام ثم يكبر بعد ذلك إذا انتقل مع الإمام من السجود أو غيره موافقة للأمام وإن لم يكن محسوباً لهذا المسبوق. وإذا قام المسبوق بعد سلام الإمام إلى تدارك ما عليه. فإن كان الجلوس الذي قام منه موضع جنوس هذا المسبوق بأن أدركه في الثالثة رباعية أو ثمانية مغرب قدم مكبراً وإن لم يكن موضع جلوس بأن أدركه في الأخيرة أو ثمانية رباعية. الصحيح المشهور أنه يقوم بتكبير. وإذا لم يكن موضع جنوس مسبوق لم يجز له المكث بعد الإمام فإن مكث بطلت صلاته لأنه زائد قبله وإن كان موضع جلوسه جاز المكث ولا تبطل صلاته لأن تطويع تشهد الأول جائز وإن كان الأولى تخفيفه. ولأنه مسبوق أن يقوم بعد تسليمي الإمام لأن الثانية محصورة من الصلاة ويجوز أن يقوم بعد قدم الأولى، فإن قام قبل تمامها بطلت صلاته إن تعمد انقيام ولم ينو التفارقة. وإذا أدركه في التشهد الأخير كبر للأحرام قائماً وقعد وتشهد معه وتحصل له فضيلة الجماعة لكن دون فضيلة من أدركها من أولها، هذا هو المذهب الصحيح وقال الغزالي لا يكون مدركاً للجماعة إلا إذا أدرك ركوع الركعة الأخيرة والمشهور الأول» والله أعلم<sup>(١)</sup>.

### - باب صلاة المسافر والمريض -

١- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «أَوَّلُ مَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ فَأَقْرَتِ صَلَاةَ السَّفَرِ وَأَثَمَتْ صَلَاةَ الْحَضَرِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَلِلْبُخَارِيِّ «ثُمَّ هَاجَرَ فَفَرَضَتْ أَرْبَعًا وَأَقْرَتِ صَلَاةَ السَّفَرِ عَلَى الْأَوَّلِ» زَادَ أَحْمَدُ «إِلَّا الْمَغْرِبَ فَإِنَّهَا وَتَرِ النَّهَارِ وَالْأُصْبَحَ فَإِنَّهَا تَطُولُ فِيهَا الْقِرَاءَةُ».

٢- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْصُرُ فِي

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ١١٩-١١٨.



السَّفَرُ وَيَتِمُّ وَيَصُومُ وَيُفْطِرُ» رَوَاهُ الدَّارِ قُطَيْبِيُّ وَرَوَاهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ وَالْمَحْفُوظُ عَنْ إِيشَةَ مِنْ فَعْلِيلِهَا وَقَالَتْ «إِنَّهُ لَا يَشُقُّ عَلَيَّ» أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : مذهبنا أن نقصر ونلتزم جئنا من نقصر أفضل من الأتمام ويهدى كل عشرين بن عفتن وسعد بن يحيى وقص وعائشة وآخرون رضي الله عنهم . وحكاة العبدري عن هؤلاء وعن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وعن الحسن البصري ومالك وأحمد وأبي ثور وداود وهو مذهب أكثر العلماء .

وحكى ابن المنذر وجوب القصر عن ابن عمر وابن عباس وجابر وابن مسعود رضي الله عنهم وعمر بن عبد العزيز ورواية عن مالك وأحمد ، وقال أبو حنيفة : إن صلى أربعاً وقعد بعد الركعتين قدر التشهد صحت صلاته وتقع الأخيرتان نفلاً وإن لم يقعد قدر التشهد بين الركعتين استأنف الفريضة . واحتج لمن أوجب القصر بأنه المشهور من فعل رسول الله ﷺ وبحديث عائشة رضي الله عنها قالت «فرضت الصلاة ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر» قال الزهري : «قلت لعروة فما بال عائشة تتم . قال : تأولت مائتاً وعشراً» رواه البخاري ومسلم .

وعن عبد الرحمن بن زيد قال «صلى بنا عثمان بمنى أربع ركعات فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال : صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان» رواه البخاري ومسلم . وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال «صلاة الجمعة وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الأضحى ركعتان وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد ﷺ» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه . ولأنها صلاة يسقط فرضها بركعتين فلم يجز فيها الزيادة

كالجمعة والصبح .

واحتج أصحابنا بقول الله تعالى «فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن جئتم أن يفتنكم الذين كفروا» . قال الشافعي : ولا يستعمل [لا جناح] إلا في المباح كقوله تعالى «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم» وقوله تعالى «لا جناح عليكم إن طلقتم النساء» و«ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً» . فإن قالوا : هذه اللفظة تستعمل في الواجب أيضاً ، قال الله تعالى «إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما» ومعلوم أن السعي بينهما ركن من أركان الحج فالجواب ما أجبت عليه عائشة رضي الله عنها وهو ثابت في الصحيحين قالت «أنزلت الآية في الأنصار كانوا قبل الإسلام يطوفون بين الصفا والمروة فلم أسمو شكراً في جواز الطوف بينهما لأنه كان شعار الجاهلية فأنزل الله تعالى الآية جواباً له» . وأما الجواب عن قياسهم على الجمعة والصبح ، فنفى أن الجمعة والصبح شرعاً ركعتين من أصلهما لا يقبلان تغيير بحال بخلاف صلاة السفر فإنها تقبل الزيادة بدليل أنه لو اقتدى بمقتبه نيامه أربع وليس كذلك الجمعة والصبح ، والله أعلم<sup>(١)</sup> .

٣- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخْصَةٌ كَمَا يُكْرَهُ أَنْ تُؤْتَى مُعْصِيَةٌ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ جِبَّانَ ، وَفِي رِوَايَةٍ «كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ» .

الشرح :

فسرت محبة الله برضاه وكرهاته بخلافها .

وعند أهل الأصول : إن الرخصة ما شرع من الأحكام لعذر ،

(١) لنووي ، المجموع ، ج ٤ ، ص ٢٢٣-٢٢٥

والعزيمة مقابلها والمراد بها هنا ما سهله الله تعالى لعباده ووسعاه عند الشدة واستدل بالحديث القائلون أن فعل الرخصة أفضل من فعل العزيمة . وقال غيرهم ان الحديث الشريف يدل على مساواة الرخصة مع العزيمة ، والحديث يوافق قول الله عز وجل « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر »<sup>(١)</sup> .

يضاف هنا ما جاء في أنواع الرخص وسبق في المسح على الخفين .

٤- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجَ مَسِيرَةً ثَلَاثَةَ أَمِيَالٍ ، فَوَضَعَ صَلَاةً رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْنَدُ .

٥- وَعَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْتُ إِلَى مَدِينَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ .

الشرح :

الذي تطابقت عليه نصوص الشافعي وكتب الأصحاب أنه تشترط في جميع الأسفار ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية وذلك أربعة برد ، وذلك بالمراحل مرحلتان بسير الأثقال وديب الأقدام . وهل التقدير بثمانية وأربعين ميلاً تحديد أم تقريب فيه وجهان أصحهما تحديد لأن فيه تقديراً بالأميال ثابتاً عن الصحابة رضي الله عنهم .

قال الشافعي والأصحاب : والأفضل أن لا يقصر في أقل من مسيرة ثلاثة أيام للخروج من خلاف أبي حنيفة رحمه الله . والجواب عما احتج به أهل الظاهر من إطلاق الآية والأحاديث انه لم ينقل عن النبي ﷺ القصر صريحاً في دون مرحلتين . وأما حديث أنس فليس معناه أن غاية سفره كانت ثلاثة أميال بل معناه أنه إذا كان سافراً طويلاً فبعد ثلاثة أميال قصر . وليس التقييد بالثلاثة أميال لكونه لا

(١) نصوص - ص ١٠٠ - ج ٣ - ص ٣٩

يجوز القصر عند مفارقة البلد لأنه ما كان محتاج إلى القصر إلا إذا تباعد هذا القدر. لأن الظاهر أن النبي ﷺ كان لا يسافر عند دخول وقت الصلاة إلا بعد أن يصليها فلا تدركه الصلاة الأخرى إلا وقد تباعد عن المدينة.

وأما حديث شرحبيل وقوله «ان عمر رضي الله عنه صلى بذي الحليفة ركعتين» فمحمول على ما ذكرناه من حديث أنس وهو أنه كان مسافراً إلى مكة أو غيرها فمر بذي الحليفة وأدركته الصلاة فصلى ركعتين، لا أن ذا الحليفة كانت غاية سفره.

أقول: حدد بعض علماء الشافعية السفر الآن بأربعة وثمانين كيلومتراً وهي تقرب من ثمانية وأربعين ميلاً. وقال الحنفية المسافة مائة وعشرون كيلومتراً لأن المرحلة بالمشي على الأقدام عادة أربعون كيلومتراً، والله أعلم.

قال النووي رحمه الله: قال أصحابنا: فإن كان السير في البحر اعتبرت المسافة بمسافتها في البر حتى لو قطع قدر ثمانية وأربعين ميلاً في ساعة أو لحظة جازله القصر لأنها مسافة صالحة للقصر فلا يؤثر قطعها في زمن قصير كما لو قطعها في البر على فرس جواد في بعض يوم. فلو شك في المسافة اجتهد. ولو جاستهم الريح في المراسي وغيرها. قال الشافعي والأصحاب: هو كالأقامة في البر بغيرية الإقامة، أي أنهم في حكم السفر. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

٦- وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «أَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْماً يَقْصُرُ» وفي لفظ «بِمَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْماً» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ «سَبْعَ عَشْرَةَ» وَفِي أُخْرَى «خَمْسَ عَشْرَةَ».

٧- وَلَهُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «ثَنَانِ عَشْرَةَ».

٨- وَلَهُ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَقَامَ بَبُوكَ عَشْرِينَ يَوْماً يَقْصُرُ

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٢١٤-٢١٧.

الصَّلَاةَ وَرَوَاتُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّهُ اخْتَلَفَ فِي وَصْلِهِ .

الشرح :

قال البيهقي : أصح الروايات في أحاديث ابن عباس «تسعة عشر» وهي التي ذكرها البخاري . قال : ويمكن الجمع بين رواية «ثاني عشرة» و«تسع عشرة» و«سبع عشرة» فإن من روى تسعة عشر عدَّ يومي الدخول والخروج ومن روى سبعة عشر لم يعدهما ومن روى ثماني عشرة عدَّ أحدهما .

وروى أبو داود والبيهقي عن جابر رضي الله عنه «أقام رسول الله ﷺ بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة» لكن روي مسنداً ومرسلاً . قال بعضهم ورواية المرسَل أصح .

قلت : ورواية المسند تفرد به معمر بن راشد وهو إمام مجمع على جلالته وباقي الاسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم فالحديث صحيح لأن الصحيح منه قد تعرض في حديث إرسال وإسناد حكم بالمسند<sup>(١)</sup> .

قال الشافعي والأصحاب : إذا نوى في أثناء طريقه الإقامة مطلقاً انقطع سفره فلا يجوز له الترخُّص بشئ بالاتفاق ، فلو جدد السير بعد ذلك فهو سفر جديد ، فلا يجوز التقصر إلا أن يقصد مرحلتين . هذا إذا نوى الإقامة في موضع يصلح لها من بلد أو قرية أو واد يمكن البدوي الإقامة به ونحو ذلك . فأما المفازة ونحوها ففي انقطاع السفر والترخُّص بنية الإقامة فيها قولان مشهوران أحدهما عند الجمهور انقطاعه لأنه ليس بمسافر فلا يترخَّص حتى يفارقها . أما إذا نوى الإقامة في بلد ثلاثة أيام فأقل فلا ينقطع الترخُّص بخلاف وإن نوى إقامة أربعة أيام صار مقبياً وانقطعت الترخُّص وهذا يقتضي أن نية دون أربعة أيام لا تقطع السفر وإن زاد على ثلاثة . وفي كيفية احتساب الأربعة

(١) النووي . صحيح . ج ٤ . ص ٢٤٤

وجهان حكاهما البغوي وآخرون [أحدهما] بحسب منها يوم الدخول والخروج كما يحسب يوم اخذت رسوم نزع الخفين من وقت مدة المسح [وأصحهما] لا ينعين .

فعلى الأول : لو دخل يوم السبت وقت الزوال بنية الخروج يوم الأربعاء وقت الزول صر مقيماً . وعنى الثاني : لا يصير مقيماً وإن دخل فحوة السبت بنية خروج عشية الأربعاء .

أما المقيم على نقتل بحرق ففيه قولان . (أحدهما) يقصر أبداً ، وهو اختيار المزني ومذهب مالك وأبي حنيفة وآخرين رحمهم الله . وعنى هذا يقصر أبداً وإن نوى إقامة أربعة أيام . (وأصحهما) عند لأصحاب أنه كغيره فلا يقصر إذا نوى إقامة أربعة أيام وأجابوا عن حديث أنس بأنهم لم يقيموا تسعة أشهر في مكان واحد بل كانوا ينتقلون في تلك الناحية . أما إن أقام في بلد أو قرية لشغل فله حالان : (أحدهما) أن يتوقع انقضاء شغله قبل أربعة أيام ونوى الانحمال عند فراغه فله القصر الى أربعة أيام بلا خلاف . وفيما زاد عليها ثلاثة أقوال : (أحداها) يجوز القصر أبداً سواء فيه المقيم لقتال أو لخوف أو لتجارة وغيرها . (والثاني) لا يجوز القصر أصلاً . (والثالث) وهو الأصح عند الأصحاب : يجوز القصر ثمانية عشر يوماً ، وقيل على هذا يجوز سبعة عشر وقيل تسعة عشر .

#### [مذاهب العلماء في إقامة المسافرين]

مذهبنا أنه إن نوى إقامة أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج انقطع الترخص وإن نوى دون ذلك لم ينقطع وهو مذهب عثمان بن عفان وابن المسيب ومالك وأبي ثور . وقال أبو حنيفة والثوري والمزني إن نوى إقامة خمسة عشر يوماً مع يوم الدخول أتم . وإن نوى أقل من ذلك قصر . قال ابن المنذر وروي مثله عن ابن عمر . قال : وقال الأوزاعي وابن عمر في رواية عنه وعبيد الله : إن نوى إقامة إثني عشر

يوماً أتم وإلا فلا . وعن أحمد رواية انه إن نوى إقامة اثنتين وعشرين صلاة أتم وإن نوى إحدى وعشرين قصر . وبحسب عنده يوماً الدخول والخروج قال ابن المنذر وروي عن ابن المسيب قال : إن أقام ثلاثاً أتم . قال وقال الحسن البصري يقصر إلا أن يدخل مصرأ من الأمصار، وعن عائشة نحوه . قال وقال ربعة : إن نوى إقامة يوم وليلة أتم .

قال العبدري : وحكي عن إسحاق بن راهويه : أنه يقصر أبداً حتى يدخل وطنه أو مكاناً له فيه أهل ومن . قال القاضي أبو الطيب : وروي هذا عن ابن عمر وأنس . ثم إذا أقام في بلد لا ينتظر حاجة يتوقعها قبل أربعة أيام فقد ذكرنا أن الأصح عندنا انه يقصر الى ثمانية عشر يوماً ، وقال أبو حنيفة وأحمد يقصر أبداً ، وقال أبو يوسف ومحمد : هو مقيم .

استدل الشافعية بحديث العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه عن النبي ﷺ «يمكث المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً» رواه البخاري ومسلم ، وبحديث عمر رضي الله عنه «لما أذن لمن قدم مهاجراً أن يقيم ثلاثاً» رواه مالك في الموطأ باسناد صحيح<sup>(١)</sup> .

واستدل الحنفية بما رواه مجاهد عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم أنها قالوا «إذا دخلت بلدة وأنت مسافر وفي عزمك أن تقيم بها خمسة عشر يوماً فأكمل الصلاة ، وإن كنت لا تدري متى تظعن فأقصر» . والأثر في مثله من المقدرات الشرعية كالخبر المروي عن النبي ﷺ لأن العقل لا يهتدي لذلك ، وحاشاهم عن الخلاف فكان قولهم معتمداً ضرورة .

وقد أخرج السنة عن أنس رضي الله عنه قال «خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى

(١) فتح القدير، ج ١، ص ٣٨٩ .

المدينة . قيل : كم أقمتكم بمكة ؟ . قال : أقمتنا بها عشرة . ولا يمكن حمله على أنهم عزموا قبل أربعة أيام غير أنهم اتفق لهم إنهم استمروا الى عشر لأن الحديث إنما هو في حجة الوداع فتعين أنهم نؤوا الأقامة حتى يقضوا النسك . وفي قصة الفتح « أنه ﷺ أقام بمكة تسع عشرة يقصر الصلاة » رواه البخاري من حديث أبس عباس وحديث أنس في حجة الوداع ، قاله المنذري فانه ﷺ دخل معه صبح رابعة من ذي الحجة وهو يوم الأحد وبات بالمحصب ليلة الأربعاء وفي مثل تلك الليلة اعتمرت عائشة رضي الله عنها من التنعيم ثم طاف ﷺ طواف الوداع سحراً قبل الصبح من يوم الأربعاء وخرج صبيحته وهو اليوم الرابع عشر فتمت له عشر ليال<sup>(١)</sup> .

٩- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ارْتَحَلَ فِي سَفَرٍ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقَبِ الْعَصْرِ ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا . فَإِنْ رَاغَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحَلَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِلْحَاكِمِ فِي الْأَرْبَعِينَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ « صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ ثُمَّ رَكِبَ » وَلَأَبَى نَعِيمٌ فِي مُسْتَخْرَجٍ مُسْلِمٍ « كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَرَأَتْ الشَّمْسُ صَلَّيَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعاً ثُمَّ ارْتَحَلَ » .

١٠- وَعَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعاً وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعاً » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : مذهبننا جواز الجمع بالسفر في وقت الأولى وفي وقت الثانية ، وحكاه ابن المنذر عن سعد بن أبي وقاص وأسامة بن زيد وابن عمرو وابن عباس وأبي موسى الأشعري وطاووس وبجاءد

(١) نفس المصدر .



وعكرمة ومالك وأحمد وإسحاق وأبي ثور وهو قول أبي يوسف وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضي الله عنهما<sup>(١)</sup>.

وقال الحسن البصري وابن سيرين ومكحول والنخعي وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوز الجمع بسبب السفر بحال وإنما يجوز في عرفات في وقت الظهر وفي المزدلفة في وقت العشاء بسبب النسك للحاضر والمسافر ولا يجوز غير ذلك، وحكاه القاضي أبو الطيب وغيره عن المزني، واحتج لهم بأحاديث المواقيت ويقول ﷺ «ليس في النوم تفريط وإنما التفريط على من لم يصل حتى يجئ وقت الأخرى» رواه مسلم في المواقيت. وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال «ما جمع رسول الله ﷺ بين المغرب والعشاء في السفر إلا مرة» رواه أبو داود. وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال «مارأيت النبي ﷺ صلى صلاة بغير ميقاتها إلا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها» رواه الترمذي ومسلم. يعني الجمع بالمزدلفة وصلاة الصبح، وقياساً على جمع المقيم وجمع المريض وجمع المسافر سفرًا قصيرًا.

واحتج أصحابنا بالأحاديث الصحيحة المشهورة في الجمع في أسفار النبي ﷺ منها حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال «كان النبي ﷺ يجمع بين المغرب والعشاء إذا جده السير» رواه البخاري ومسلم. وعن معاذ رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ كان في غزوة تبوك إذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر. وإن ارتحل قبل أن تزيف الشمس أخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك إذا غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وإن ترحل قبل أن تغيب الشمس أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن. وقد البيهقي

(١) النووي، المجموع، ج١، ص ٣٥٤-٣٥٥.

هو محفوظ صحيح .

قال إمام الحرمين في الأساليب : في إثبات الجمع أخبار صحيحة هي نصوص لا يتطرق إليها تأويل . (فإن قيل) الرخصة ثبتت غير معللة والمتبع فيها الشرع ولو علت بانسقة لكان المريض أحق برخصة القصر . (قلنا) المريض يصلي قعداً أو مضطجعا إذا عجز وهذه الرخصة هي اللائقة بحالته فلاكتفاء بالتعود منه وهو بلا شغل كالقيم الذي يصلي قائماً . وأم سفر فعليه أفعال في غالب الأحوال وقد يعسر عليه إتمام الصلاة فخفف له بالقصر والجمع . (فإن قيل) المريض أحوج نى جمع من سفر وثمة لا تجوزونه . (قلنا) لانيان بصلاتين متعديتين فعمل كثيرة وقد يشق على المريض موالاتها ولعل تفريقه هون عليه وسفر يشق عليه النزول للصلاة حال سير فتوافل وقد يؤدي نى ضرره .

وأما الجواب عن احتجاجه بأحاديث المواقيت فهي إنما عامة في الحضر والسفر وأحاديث الجمع خاصة بالسفر فقدمت وبهذا يجاب أيضاً عن حديث «ليس في النوم تفريط» فانه عام أيضاً . والجواب عن حديث أبي داود عن ابن عمر رضي الله عنهما أن أبا داود قال : روي موقوفاً علي ابن عمر من فعله . ويمكن أن يتأول على انه لم يره بجمع في حال سيره بجمع إذا نزل أو كان نازلاً في وقت الأولى . والجواب عن السفر القصير إذا سلمنا امتناع الجمع فيه انه في معنى الحضر فانه لا يعظم المشقة فيه <sup>(١)</sup> .

١١- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَا تَقْصُرُوا الصَّلَاةَ فِي أَقَلِّ مِنْ أَرْبَعَةٍ بَرْدٍ مِنْ مَكَّةَ إِلَى عُسْفَانَ» رَوَاهُ الدَّارِ قُطَنِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ كَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ حُرَيْمَةَ .

(١) النووي . المجموع . ج ٤ . ص ٣٥٤-٣٥٧ .

الشرح :

قال في فتح القدير: ويدل على القصر لمسافة أقل من ثلاثة أيام حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال «يا أهل مكة لا تقصروا في أقل من أربعة برد من مكة إلى عسفان» فإنه يفيد القصر في الأربعة برد وهي تقطع في أقل من ثلاثة أيام. وأجيب بضعف الحديث لضعف راويه عبد الوهاب بن مجاهد.

ولما كان المقيم يمسح على الحفين يوماً وليلة بطل كون هذه المدة ظرفاً للمسافر الذي يمسح ثلاثة أيام ولياليها وإلا لزم إتحاد حكم السفر والاقامة في بعض الصور وهي صورة مسافر يوماً وليلة لأنه إنما يمسح يوماً وليلة.

قال: لو كان الطريق وعراً بحيث يقطع في ثلاثة أيام أقل من خمسة عشر فرسخاً قصر بالنص. وعلى اعتبار مسير الثلاثة بمشي الأقدام لو سارها مستعجل كالبريد في يوم قصر فيه وأفطر لتحقيق سبب الرخصة وهي قطع مسافة ثلاثة أيام بسير الأبل ومشي الأقدام<sup>(١)</sup>.

١٢- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «خَيْرُ أُمَّتِي الَّذِينَ إِذَا أَسَافُوا اسْتَغْفَرُوا وَإِذَا سَافَرُوا قَصَرُوا وَأَفْطَرُوا» أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَهُوَ فِي مُرْسَلِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ مُحْتَضَرًا.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : مذهبن جواز القصر والأتمام فإن كان سفره ثلاثة أيام فالأفضل الأتمام للخروج من خلاف أبي حنيفة وموافقه رحمهم الله . وكذا إن كان يديم السفر بأهله في البحر فله القصر والأفضل الأتمام وإن بلغ سفره مراحل ولأنه لا وطن له غيره .

(١) فتح القدير، ج ١، ص ٣٩٤-٣٩٥.

قال أصحابنا: ويستثنى أيضاً من وجد من نفسه كراهة القصر لا رغبة عن السنة أو شكاً في جوازه.

قال الشافعي والأصحاب: القصر لهذا أفضل بلا خلاف بل يكره له الاتمام حتى تزول هذه الكراهة وهذا الحكم في جميع الرخص في هذه الحالة. وإن كان سفره ثلاثة أيام فصاعداً ولم يكن سفر البحر وغيره لا يترك القصر رغبة عنه. الأصح القصر أفضل.

(فرع في بيان أقسام الرخص الشرعية) هي أقسام:

(أحدها) رخصة رغبة وقد صور، منها من غص بلقمة ولم يجد ما يسيغها به إلا خراً وجب إساغته به ومنها أكل الميتة للمضطر رخصة واجبة على الصحيح. (ثاني) رخصة تركها أفضل، وهو المسح على الخف وكذلك ترك الجمع بين الصلاتين أفضل بالاتفاق ومثله التيمم في حق من لا يجد ماء إلا كثيراً من ثمن الماء وهو واجد له يندب له أن يشتر به ويتوضأ ويترك رخصة التيمم وكذا الصوم في السفر لمن لا يتضرره أفضل من الفطر، وكذا إتيان الجمعة والجماعة لمن سقطت عنه بعذر سفر ونحوه. (الثالث) رخصة يندب فعلها، وذلك صور، منها القصر في السفر والأبراد بالظهر في شدة الحر<sup>(١)</sup>.

وعن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن الله تعالى يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسطر يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها» رواه مسلم<sup>(٢)</sup>.

١٣- وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَتْ بِي بَوَاسِيرٌ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ «صَلِّ قَائِماً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِداً فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٢٣١-٢٣٣.

(٢) النووي، رياض الصالحين، ص ١٢.

١٤- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: عَادَ النَّبِيُّ ﷺ مَرِيضاً فَرَأَاهُ يُصَلِّي عَلَى وَسَادَةٍ فَرَمَى بِهَا وَقَالَ «صَلِّ عَلَى الْأَرْضِ» إِنْ أَسْتَطَعْتَ وَإِلَّا فَأَوْقُمْ إِيَّاهُ وَاجْعَلْ سُجُودَكَ أَخْفَضَ مِنْ رُكُوعِكَ» رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَصَحَّحَ أَبُو حَاتِمٍ وَفَقَّهُ.

١٥- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي مُتَرَبِّعاً» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ أَحَاكَمُ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: أجمعت الأمة على أن من عجز عن القيام في الفريضة صلاها قاعداً ولا إعادة عليه.

قال اصحابنا: ولا ينقص ثوابه عن ثوابه في حال القيام لأنه معذور. وقد ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله ﷺ قال «إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً»

فإن خاف مشقة شديدة أو زيادة مرض أو نحو ذلك أو خاف ركب سفينة الغرق أو دوار الرأس صلى قاعداً ولا إعادة عليه. ولو جلس للغزاة رقيب يرقب العدو فحضرت الصلاة ولو قام لراهم العدو أو جلس الغزاة في مكمن ولو قاموا لراهم العدو وفسد التدبير فلهم الصلاة قعوداً والمذهب إعادة لندوره، ولو خافوا أن يقصدهم العدو فصلوا قعوداً أجزأتهم بلا إعادة.

وإذا صلى قاعداً لعجزه في الفريضة أومع القدرة في النافلة لم تتعين لعوده هيئة مشرطة بل كيف قعد أجزأه. لكن يكره الإقعاء ويكره أن يقعد ماداً رجله، وأما الأفضل من الهيئات ففي غير حال القيام يقعد على الهيئة المستحبة للمصلي قائماً فيتورك في آخر الصلاة ويفترش في سائر الجلسات.

وأما القعود الذي هو بدل القيام في موقعه فالأفضل أن يقعد منفترشاً وهو رواية المزني وبه قال أبو حنيفة وزفر. والثاني متربّعاً وهو

رواية البويطي وبه قال مالك والثوري والليث وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد . وأما ركوع القاعد فأقله أن ينحني قدر ما يحاذي جبهته ما وراء ركبتيه من الأرض وأكمله أن ينحني قدر ما يحاذي جبهته موضع سجوده . وأما سجوده وسجود القائم فإن عجز عن الركوع والسجود على ما ذكرنا أتى بالممكن وقرب جبهته قدر طاقته فإن عجز عن خفضها أو ما لقوله ﷺ «إذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم» رواه البخاري ومسلم .

ولو قدر على زيادة على كمال الركوع وجب الاقتصار في الانحناء للركوع على قدر الكمال لتمييز عن السجود ويجب أن يقرب وجهه من الأرض للسجود أكثر ما يقدر عليه . ولو سجد على نحوه ونحوها وحصلت صفة السجود بأن نكس ورفع أعاليه إذا شرطنا ذلك أو كان عاجزاً عن الزيادة على ذلك أجزأه لما روى البيهقي بإسناده عن أم سلمة رضي الله عنها «إنها سجدت على نحوه لرمدها» ولو كان بحيث لو اقتصر على ندغة لمكنه نفيه وإذا زاد على السورة عجز عنه صلى بالفاتحة وترك السورة لأن المحافظة على القيام أولى لكن لو شرع في السورة فعجز قعد ولا يلزمه قطع السورة ليركع .

أما إذا عجز عن القيام منتصباً كمن تقوس ظهره لزمانة أو كبر أو غيرها وصار كرايع فيلزمه القيام على حسب إمكانه فإذا أراد الركوع زاد في الانحناء إن قدر . ولو كان بظهره علة تمنعه الانحناء دون القيام لزمه القيام ويركع ويسجد بحسب طاقته فينحني صلبه قدر الأمكان . ولو أمكنه القيام والاضطجاع دون القعود يأتي بالقعود قائماً لأنه قعود وزيادة، والله أعلم<sup>(١)</sup> .

(١) الثوري . المجموع . ج ٤ . ص ٢٠٤ - ٢٠٧ .

## -باب صلاة الجمعة-

١- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهَا سَمِعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَلَى أَعْوَادٍ مِنْبَرِهِ «لَبِثْتُهُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَحْتَمَنَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: فيه استحباب اتخاذ المنبر وهو سنة مجمع عليها. وقوله وَدَّعَهُمْ أَي تَرَكَهُمْ. وفيه أن الجمعة فرض عين، ومعنى ختمه: نضج ونغضية. فذكر في قول الله تعالى «ختم الله على قلوبهم» أَي ضبع. ومثله الرين، فقليل الرين: اليسير من الضبع. والضبع: اليسير من الاقفال، والاقفال أشدها.

قال القاضي: اختلف المتكلمون في هذا إختلافاً كثيراً فقل هو إعدام اللطف وأسباب الخير. وقيل هو خلق الكفر في صدورهم وهو قول أكثر متكلمي السنة. قال غيرهم هو للشهادة عليهم، وقيل هو علامة جعلها الله تعالى في قلوبهم لتعرف بها الملائكة من يمدح ومن يذم<sup>(١)</sup>.

٢- وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ نَتَصَرَّفُ وَلَيْسَ لِلْجِبَّانِ ظِلٌّ يُسْتَقِلُّ بِهِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبَحَارِيِّ، وَفِي لَفْظِ مُسْلِمٍ «كُنَّا نَجْمَعُ مَعَهُ إِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ ثُمَّ نَرْجِعُ فَتَتَّبِعُ الْفَيْءَ».

٣- وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: «مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ. وَفِي رِوَايَةٍ «فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

---

(١) النووي. شرح صحيح مسلم، ج٤، ص١٦٨.

الشرح :

قوله في حديث جابر «كنا نصلي مع رسول الله ﷺ ثم نرجع فنريح نواضحنا» وفسر الوقت «بزوال الشمس» وفي الرواية الأخرى «حين تزول الشمس» وفي حديث سهل «ما كنا نقيّل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة» وفي حديث سلمة «كنا نجتمع مع رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس ثم نرجع فنتبع الفئ» وفي رواية «مانجد لنحيطان فيئاً نستظل به» هذه الأحاديث ظاهرة في تعجيل الجمعة. وقد قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم لا تجوز الجمعة إلا بعد زوال الشمس ولم يختلف في هذا إلا أحمد بن حنبل وإسحق فجوزاها قبل الزوال.

قال القاضي : وروي في هذا أشياء عن الصحابة لا يصح منها شيء إلا ما عليه الجمهور. وحمل الجمهور هذه الأحاديث على المبالغة في تعجيلها وانهم كانوا يؤخرون الغداء والقبلولة في هذا اليوم إلى ما بعد الجمعة لأنهم ندبوا إلى التذكير إليها وقوله «نتبع الفئ» إنما كان ذلك لشدة التذكير وقصر الحيطان. وفيه تصريح بأنه قد كان في يسير، وقوله «ومانجد فيئاً نستظل به» موافق لهذا فإنه لم ينف الفئ من أصله وإنما نفى ما يستظل به وهذا مع قصر الحيطان ظاهر في أن الصلاة كانت بعد الزوال<sup>(١)</sup>.

٤- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِماً فَجَاءَتْ عِيرٌ مِنَ الشَّامِ فَأَنْفَتَلَ النَّاسُ إِلَيْهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : وفي الرواية الأخرى «إثنا عشر رجلاً فيهم أبو بكر وعمر» وفي الأخرى «وأنا فيهم» فيه منقبة لأبي بكر وعمر وجابر

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٦٥-١٦٧.



وفيه أن الخطبة تكون من قيام وفيه دليل لمالك وغيره ممن قال تنعقد الجمعة باثني عشر رجلاً. وأجاب أصحاب الشافعي وغيرهم ممن يشترط أربعين رجلاً بأنه محمول على أنهم رجعوا أوجع منهم تمام أربعين فاتم بهم الجمعة ووقع في صحيح البخاري «بيننا نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ أقبلت عبر... الحديث» والمراد بالصلاة إنتظارها في حال الخطبة كما وقع في رواية مسلم هذه.

قال القاضي: وذكر أبو داود في مراسيله أن خطبة النبي ﷺ هذه التي انقضوا عنها إنما كانت بعد صلاة الجمعة وضوا أنه لا شئ عليهم في الانقضاء عن خطبة. وانه قبل هذه القضية إنما كان يصلي قبل خطبة.

قال القاضي: هذا أشبه بحال الصحابة والمظنون بهم أنهم مكنوا يدعون الصلاة مع النبي ﷺ ولكنهم ظنوا جواز الانصراف بعد انقضاء الصلاة<sup>(١)</sup> رضي الله عنهم.

٥- وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا فَلْيُصِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارَقُطْنِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لَكِنْ قَوَى أَبُو حَاتِمٍ إِسْنَادَهُ. وَرَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَلَفْظُهُ «مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى فَإِنْ أَدْرَكَهُمْ جُلُوساً صَلَّى الظُّهْرَ أَرْبَعًا».

الشرح:

قال الشافعي والأصحاب: إذا أدرك مسبق الإمام رакعاً وكبر وهو قائم ثم ركع فإن وصل المأموم الى حد الركوع المجزئ وهو أن تبلغ راحته ركبتيه قبل أن يرفع الإمام عن حد الركوع المجزئ فقد أدرك الركعة وحسبت له. قال صاحب البيان ويشترط أن يطمئن

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ١١٣.

المأموم في الركوع قبل إرتفاع الإمام عن حذ الركوع المجزئ<sup>(١)</sup>.  
أقول: سبق إيضاح للمسألة في الحديث المرقم (٣٠) من باب صلاة الجماعة والإمامة، والله أعلم.

٦- وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا، فَمَنْ أَنْبَأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ» أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: في هذه الرواية دليل لمذهب الشافعي والأكثرين أن خطبة الجمعة لا تصح من القادر على القيام إلا قائماً في الخطين ولا تصح حتى يجلس بينهما. وأن الجمعة لا تصح إلا بخطبتين.

قال القاضي: ذهب عامة العلماء إلى اشتراط الخطبتين لصحة الجمعة. وحكى ابن عبد البر إجماع العلماء على أن الخطبة لا تكون إلا قائماً لمن أطاقه، وقال مالك القيام واجب لو تركه أساء وصحت الجمعة.

وقال أبو حنيفة ومالك والجمهور الجلوس بين الخطبتين سنة ليس بواجب ولا شرط، ومذهب الشافعي أنه فرض وشرط لصحة الخطبة وقد ثبت هذا عن رسول الله ﷺ مع قوله ﷺ «صلوا كما رأيتموني أصلي»<sup>(٢)</sup>.

٧- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ إِخْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ، يَقُولُ صَبِّحْكُمْ وَمَسَاءَكُمْ، وَيَقُولُ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كَلَامُ اللَّهِ وَخَيْرُ أَهْدَى هَدًى مُحَمَّدٌ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْذَنَاتُهَا وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ» رَوَاهُ

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٦٥-١٦٧.

(٢) النووي، المجموع، ج ٤، ص ١١٣.

مُسْلِمٌ، وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ «كَانَتْ خُطْبَةُ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يُحْمَدُ اللَّهُ، وَيُنْتَنَى عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ أَثَرُ ذَلِكَ وَقَدْ عَلَا صَوْتُهُ» وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ» وَلِلنَّسَائِيِّ «وَكُلُّ ضَالَّةٍ فِي النَّارِ».

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال الشافعي لا تصح الخطبتان إلا بحمد الله تعالى والصلاة على رسول الله ﷺ فيها والوعظ والأرشاد، وهذه الثلاثة واجبات في الخطبتين وتجب قراءة آية من القرآن في إحداها على الأصح ويجب الدعاء للمؤمنين في الثانية على الأصح، وقال مالك وأبو حنيفة والجمهور يكفي من الخطبة ما يقع عليه الاسم<sup>(١)</sup>.

قوله «كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عينه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساءكم» في هذا الحديث جم من ألفاظ ومبهمات من التورع. وقوله «خير الهدى هدى محمد» هو بضم الحاء وفتح الهمزة فيها وبفتح الهاء وإسكان الهمزة أيضاً. وقال القاضي عياض رويناه في مسلم بالضم وفي غيره بالفتح وفسره الهروي على رواية الفتح بالطريق أي أحسن الطريق طريق محمد. يقال: فلان حسن الهدى أي الطريق والمذهب، ومنه حديث «اهتدوا بهدي عمار» وأما على رواية الضم فمعناه الدلالة والأرشاد.

قال العلماء : لفظ الهدى له معنيان (أحدهما) بمعنى الدلالة والأرشاد وهو الذي يضاف إلى الرسل والقرآن والعباد ومنه قول الله تعالى «وانك لتهدي إلى صراط مستقيم»، «إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم»، «هدى للمتقين» ومنه قوله تعالى «وأما ثمود فهديناهم» أي بينا لهم الطريق ومنه قوله تعالى «إنا هديناه السبيل»،

(١) نفس المصدر، ص ١٦٤-١٦٥.

«وهديناه النجدين» .

(والثاني) بمعنى اللطف والتوفيق والعصمة والتأييد وهو الذي تفرد الله تعالى به ومنه قوله عز وجل «إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء» وقال الله تعالى «والله يدعوالى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم» ففرق بين الدعاء والهداية . قوله ﷺ «وكل بدعة ضلالة» هذا عام مخصوص والمراد غالب البدع . قال أهل اللغة : البدعة هي كل شئ عمل على غير مثال سابق . قال العلماء : البدعة خمسة أقسام : واجبة ، ومندوبة ، ومحرمة ، ومكروهة ، ومباحة .

فمن الواجبة : نظم أدلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين وشبه ذلك . ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط وغير ذلك . ومن المباحة التبسط في ألوان الأطعمة وغير ذلك . والحرام والمكروه ظاهران . والحديث من العام المخصوص وكذا ما أشبهه من الأحاديث الواردة ويؤيد هذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في البراويش «نعمت البدعة» ولا يمنع من كون الحديث عاماً مخصوصاً قوله «كل بدعة» مؤكداً بكل ما يدخله التخصيص من ذلك كقوله تعالى «تدمر كل شئ بأمر ربها» .

قوله «إذا خطب إحمرت عيناه وعلا صوته ويجزل كلامه ويكون مطابقاً للفصل الذي يتكلم فيه من ترغيب أو ترهيب . ولعل اشتداد غضبه كان عند إنذاره أمراً عظيماً وتحذيره خطباً جسيماً .

قوله «ويقول أما ما بعد» فيه استحباب قول «أما بعد» في خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب الكتب المصنفة ، وقد عقد البخاري باباً في استحبابه وذكر فيه جملة من الأحاديث . واختلف العلماء في أول من تكلم به ف قيل داود عليه السلام وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن ساعدة . وقال بعض المفسرين انه فصل

الخطاب الذي اوتي به داود عليه السلام . وقال المحققون فصل الخطاب : الفصل بين الحق والباطل .

قوله « كانت خطبة النبي ﷺ يوم الجمعة يحمد الله ويثني عليه ثم يقول « فيه دليل للشافعي رضي الله عنه أنه يجب حمد الله تعالى في الخطبة ويتعين لفظه ولا يقوم غيره مقامه <sup>(١)</sup> .

٨- وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ طَوْلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فِقْهِهِ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قوله ﷺ « مِثْنَةٌ مِنْ فِقْهِهِ » بفتح الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة : أي علامة .

قوله ﷺ « فَأُضَيِّقُوا الصَّلَاةَ وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ » اُخْمِزْهُ فِي وَأَقْصِرُوا هَمْزَةٌ وَصَلْ . وليس هذا اخديث مخالفاً للأحاديث المشهورة في الأمر بتخفيف الصلاة لقوله في الرواية الأخرى « كانت صلاته قصداً » لأن المراد بالحديث الذي نحن فيه أن الصلاة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لا تطويلاً يشق على المأمومين وهي حينئذ قصد أي معتدلة ، والخطبة قصد بالنسبة الى وضعها <sup>(٢)</sup> .

٩- وَعَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « مَا أَخَذْتُ قِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ . إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْرَؤُهَا كُلُّ جُمُعَةٍ عَلَى الْمِنْبَرِ إِذَا خُطِبَ النَّاسُ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال العلماء سبب إختيار [ق] انها مشتملة على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزواجر الأكيدة وفيه دليل

(١) تروني . شرح صحيح مسلم .

(٢) تروني . شرح صحيح مسلم . ج ٤ . ص ١٧٥ - ١٧٦ .

للقراءة في الخطبة، وفيه استحباب قراءة [ق] أو بعضها في كل خطبة جمعة. وأخرج مسلم عن صفوان بن معلى عن أبيه «أنه سمع النبي ﷺ يقرأ على المنبر (ونادوا يا مالك)»<sup>(١)</sup>.

١٠- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْأَمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِجَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَتْ لَهُ جُمُعَةٌ» رَوَاهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ يُقْسِرُ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ مَرْفُوعًا «إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْأَمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ»  
الشرح:

قال العيني رحمه الله: فيه النهي عن جميع الكلام حال الخطبة ونبه بهذا على ماسواه لأنه إذا قال: أنصت وهو في الأصل أمر بمعروف وسماه لغواً فغيره أولى قيل ذلك لأن الخطبة أقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في المنوب لا يجوز في النائب. وقال النووي: وقوله «والأمام يخطب» دليل على أن وجوب الانصات والنهي عن الكلام إنما هو في حال الخطبة وهذا مذهبنا ومذهب مالك والجمهور.

وقال أبو حنيفة: يجب الانصات بخروج الإمام. [قلت] أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه عن علي وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم «أنهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام» وأخرج ابن أبي شيبة من رواية إبراهيم بن السكسكي قال: سمعت ابن أبي أوفى قال «ثلاث من سلم منهن غفر له ما بينه وبين الجمعة: من أن يحدث حدثاً يعني أذى أو يتكلم أو أن يقول صه» ورجاله ثقات<sup>(٢)</sup>.

١١- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

(١) نفس المصدر، ص ١٧٨-١٧٩.

(٢) العيني، عمدة القارئ، ج ٦، ص ٢٤٠.

وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ . فَقَالَ : صَلَّيْتَ ؟ قَالَ لَا . قَالَ : قُمْ فَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ »  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : هذه الأحاديث صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي وأحمد وإسحاق وفقهاء المحدثين أنه إذا دخل الجامع يوم الجمعة والأمام يخطب يستحب له أن يصلي ركعتين تحية المسجد ويكره الجلوس قبل أن يصليهما وأنه يستحب أن يتجاوز فيها لسمع الخطبة وحكي هذا المذهب عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين .

وقال القاضي : قال مالك والنيث وبزحيفة وأشوري وجمهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصنيهم وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وحجتهم الأمر بالانصت للأمام وتولوا هذه الأحاديث .

قال العيني : إن ذلك كان منه قبل أن ينسخ نكلام في الصلاة ثم لما نسخ في الصلاة نسخ أيضاً في الخطبة لأنها شطر صلاة الجمعة أو شرطها . وقال ابن شهاب خروج الإمام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام . وقال القاضي عياض : كان أبو بكر وعمر وعثمان يمتنعون من الصلاة عند الخطبة .

وقال ابن العربي : الصلاة حين ذاك حرام من ثلاثة أوجه : (الأول) قوله تعالى «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا» فكيف يترك الفرض الذي شرع الإمام فيه إذا دخل عليه فيه ويشغل بغير فرض ؟ . (الثاني) صح عن النبي ﷺ أنه قال «إذا قلت لصاحبك انصت فقد لغوت» فإذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الأصلان المفروضان الركنا في المسألة يحزمان في حال الخطبة فالتفل أولى أن يحرم . (الثالث) لو دخل والأمام في الصلاة دخل معه في

الصلاة والخطبة صلاة إذ يحرم فيها من الكلام والعمل ما يحرم في الصلاة.

وأما حديث سليك فلا يعترض على هذه الأصول من أربعة أوجه: (الأول) هو خبر واحد. (الثاني) يحتمل أن يكون في وقت كان الكلام مباحاً في الصلاة. (الثالث) أن النبي ﷺ كلم سليماً وقال له «قم فصل» فلما كلمه وأمره سقط عنه فرض الاستماع إذ لم يكن هنالك قول في ذلك الوقت الا مخاطبته له وسؤاله وأمره. (الرابع) ان سليماً كان ذا بذاة فأراد ﷺ ان يشهره ليرى حاله، وعولوا أيضاً على حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يرفعه «لا تصلوا والامام يخطب» وفي كتاب الاسرار لنا ماروى الشعبي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ انه قال «إذا صعد الامام المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغ»، والصحيح من الرواية «إذا جاء أحدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام»<sup>(١)</sup>.

١٢- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٣- وَلَهُ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْجُمُعَةِ بِسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ».

الشرح:

قال العلماء: والحكمة في قراءة الجمعة اشتغالها لوجوب الجمعة وغير ذلك من أحكامها ومافيها من القواعد والحث على التوكل والذكر وغير ذلك. وقراءة سورة المنافقين لتوبيخ حاضريها منهم وتنبههم على التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد لانهم ماكانوا يجتمعون في مجلس أكثر من اجتماعه فيها.

(١) عمدة القارئ، ج٦، ص ٢٣١-٢٣٢.



قوله «كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين سبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية» فيه استحباب القراءة فيها بهما . وفي الحديث الآخر القراءة في العيد ب[ق واقتربت الساعة] وكلاهما صحيح «فكان النبي ﷺ في وقت يقرأ في الجمعة الجمعة والمنافقين، وفي وقت سبح وهل أتاك وفي وقت ق واقتربت وفي وقت سبح وهل أتاك» .

١٤- وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ الْعِيدَ ثُمَّ رَخَّصَ فِي الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَالَ مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُصَلِّ» رَوَاهُ الْخَمْسَةُ إِلَّا التِّرْمِذِيَّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُرَيْمَةَ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال الشافعي والأصحاب إذا تفرق يوم الجمعة يوم عيد وحضر أهل القرى الذين تلزمهم الجمعة لبيلوغ نداء البلد فصلوا العيد لم تسقط الجمعة بلا خلاف عن أهل البلد . وفي أهل القرى وجهان : الصحيح المنصوص أنها تسقط لما روي عن عثمان رضي الله عنه انه قال في خطبة «أيها الناس قد اجتمع عيدان في يومكم فمن أراد من أهل العالية أن يصلي معنا الجمعة فليصل ومن أراد أن ينصرف فلينصرف» رواه البخاري . ولم ينكر عليه أحد ولا أنهم إذا قعدوا في البلدة لم يتنهأوا بالعيد فإن خرجوا ثم رجعوا للجمعة كان عليهم في ذلك مشقة .

(مذاهب العلماء) :

مذهبنا وجوب الجمعة على أهل البلد وسقوطها عن أهل القرى وبه قال عثمان بن عفان وعمر بن عبد العزيز وجهور العلماء . وقال أحمد : تسقط الجمعة عن أهل القرى وأهل البلد ولكن تجب الظهر . وقال أبو حنيفة : لا تسقط الجمعة عن أهل البلد ولا عن أهل القرى . واحتج الذين أسقطوا الجمعة عن الجميع بحديث زيد بن أرقم

قال : شهدت مع النبي ﷺ عيدين اجتماعاً فصلى العيد ثم رخص في الجمعة وقال : «من شاء أن يصلي فليصل» رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه باسناد جيد . واحتج لابي حنيفة رحمه الله بأن الأصل وجوب الجمعة . واحتج أصحابنا بحديث عثمان وتأولوا الباقي على أهل القرى<sup>(١)</sup> .

١٥- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : يستحب لنحاضر قبل الخطبة الاشتغال بذكر الله تعالى وقراءة القرآن والصلوة والأكثر من الصلاة على رسول الله ﷺ في يومها وينتهي<sup>(٢)</sup> .

يستحب أن يصلي سنة الجمعة قبلها أربعاً وبعدها أربعاً . وتجزئ ركعتان قبلها وركعتان بعدها . ويستحب الأكثر من فعل الخير ليلة الجمعة ويومها .

(مذاهب العلماء في إقامة جمعتين أو جمع في بلد)

مذهبنا انه لا يجوز جمعتان في بلد لا يعسر الاجتماع فيه . وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر رضي الله عنهما ومالك وأبي حنيفة . والمشهور عن أبي يوسف إن كان للبلد جانبان جاز في كل جانب جمعة وإلا فلا . وقال محمد بن الحسن : يجوز جمعتان سواء كان جانبان أم لا . وقال عطاء وداود : يجوز في البلد جمع ، وقال أحمد : إذا عظم البلد كبغداد والبصرة جاز جمعتان فأكثر إن احتاجوا وإلا فلا يجوز أكثر من جمعة واحدة .

دليلنا أن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين فمن بعدهم من الصحابة

(١) النووي ، المجموع ، ج ٤ ، ص ٣٦٠-٣٦٢ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٤٢٥ .

ومن بعدهم لم يقيموها في أكثر من موضع مع أنهم أقاموا العيد في الصحراء والبلد الصغير، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

قال أصحابنا: وقد دخل الشافعي بغداد وهم يقيمون الجمعة في موضعين وقيل في ثلاثة فلم ينكر ذلك. واختلف أصحابنا في الجواب عن ذلك. وفي حكم بغداد في الجمعة على أربعة أوجه (أحدها): أن الزيادة على جمعة في بغداد جائزة وإنما جازت لأنه بلد كبير يشق اجتماعهم في موضع منه. قال أصحابنا: فعلى هذا تجوز الزيادة على جمعة في جميع البلاد التي تكثر الناس فيها ويعسر اجتماعهم في موضع وهذا الوجه هو الصحيح.

قال أصحابنا: وحيث منعنا الزيادة على جمعة فعقدت جمعتان فالأولى هي الصحيحة والثانية باطنة. ونُسبت، حدسهم وكان السلطان مع الثانية فقولان مشهوران أصحابنا أن الجمعة هي السابقة والثاني أن الجمعة الصحيحة هي التي فيها الإمام، ولودخلت طائفة في الجمعة فأخبروا في أثانها بأن جمعة سبقتهم استحب لهم إستئناف الظهر.

وإذا أشكل الحال فلا يدري أوقعتا معاً أو سبقت احدهما فيجب إعادة الجمعة وقال إمام الحرمين لا تبرأ ذمتهم بها فطريقهم في البراءة بيقين أن يصلوا جمعة ثم ظهراً وهذا الذي قاله إمام الحرمين مستحب وإلا فالجمعة كافية في البراءة كما قاله الأصحاب لأن الأصل وجود جمعة مجزئة في حق كل واحد، والله أعلم<sup>(٢)</sup>.

#### (سنة الجمعة القبلية)

قال البخاري في صحيحه: باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها، حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن

(١) نفس مشر. ص ٢٥١ - ٢٥٢

(٢) النووي. صحيح. ص ٢٥١ - ٢٥٢

عمر «أن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلّي ركعتين» .

قال العيني : كأنه أشار الى ما وقع في بعض طرق حديث الباب وهو ما رواه أبو داود وابن حبان من طريق أبيوب عن نافع قال «كان ابن عمر رضي الله عنهما يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين ويحدث أن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك وقد جرت العادة بمثل ذلك» أو أشار به الى استواء الظهر والجمعة حتى يدل الدليل على خلافه لأن الجمعة بدل الظهر وكانت عنايته بأحكام الصلاة أكثر من غيره .

وروى ابن حبان حديث عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ «ما من صلاة مفروضة إلا وبين يديها ركعتان» . وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عبيدة عن أبيه «أن النبي ﷺ كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً»<sup>(١)</sup> .

١٦ - وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ قَالَ لَهُ «إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تُصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تُخْرَجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةً بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ نُخْرَجَ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قوله «فإن رسول الله ﷺ أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة بصلاة حتى نتكلم أو نخرج» فيه دليل لما قاله أصحابنا أن النافلة الراجعة وغيرها يستحب أن يتحول لها عن موضع الفريضة الى موضع آخر وأفضله التحول الى بيته وإلا نحو موضع آخر من المسجد أو غيره ليكثر مواضع سجوده . وتفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة

(١) العيني . عمدة القارئ ، ج ٦ ، ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .

وقوله «حتى نتكلم» دليل على أن الفصل بينها يحصل بالكلام أبداً  
ونكن بالانتقال أفضل لما ذكرنا، والله أعلم<sup>(١)</sup>.

١٨- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
«مَنْ أَعْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَرَهُ ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ  
الْإِمَامُ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّيَ مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَمَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى  
وَفُضِّلَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

في الحديث الشريف فضيلة الغسل وأنه ليس بواجب للرواية  
الثانية التي رواها مسلم عن النبي ﷺ «من توضأ فأحسن الوضوء ثم  
أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة  
أيام ومن مسَّ الحصى فقد لغا». وفيه استحباب تحسين الوضوء ومعنى  
إحسانه الأتيان به ثلاثاً وذلك الأعضاء وإطالة الغرة والتحجيل  
وتقديم الميامن والأتيان بسننه المشهورة وفيه: أن التنفل قبل خروج  
الأمام يوم الجمعة مستحب وهو مذهبنا ومذهب الجمهور. وفيه: أن  
النوافل المطلقة لا حد لها لقوله ﷺ «فصلى ما قدر له». وفيه الأنصات  
للخطبة. وفيه أن الكلام بعد الخطبة وقبل الأحرام بالصلاة لا بأس  
به.

قوله ﷺ في الرواية الأولى «ثم أنصت» قال الأزهري في شرح  
ألفاظ المختصر يقال أنصت ونصت وأنصت ثلاث لغات. قوله ﷺ  
«فاستمع وأنصت» هما شيان متمايزان وقد يجتمعان فالأستماع:  
الأصغاء، والأنصات: السكوت. ولهذا قال الله تعالى «وإذا قرئ  
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا» وقوله «حتى يفرغ من خطبته» أي الإمام  
وأعاد الضمير إليه للعلم به وإن لم يكن مذكوراً.

وقوله ﷺ «وفضل ثلاثة أيام» وزيادة ثلاثة أيام» هو ينصب

(١) الترويض. شرح صحيح مسلم. ج ٤. ص.

فضل وزيادة على الظرف . قال العلماء معنى المغفرة ما بين الجمعتين وثلاثة أيام أن الحسنة بعشر أمثالها وصار يوم الجمعة الذي فعلت فيه هذه الأفعال الحميدة في معنى الحسنة التي تجعل بعشر أمثالها .

قال بعض أصحابنا : والمراد بما بين الجمعتين : من صلاة الجمعة وخطبتها الى مثل الوقت من الجمعة الثانية حتى تكون سبعة أيام بلا زيادة ولا نقصان ويضم إليها ثلاثة فتصير عشرة .

قوله ﷺ «ومن مسَّ الحَصَا فَقَدْ لَغَا» فيه النهي عن مس الحصى وغيره من أنواع العبث في حال الخطبة وفيه إشارة الى إقبال القلب والجوارح على الخطبة أو المراد باللغو هنا الباطل المذموم المردود<sup>(١)</sup> ، والله أعلم .

١٨- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَأَشَارَ بِيَدِهِ يُقَلِّلُهَا» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ «وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ» .

١٩- وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْأَمَامُ إِلَى أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَرَجَّحَ الدَّارَقُطْنِيُّ أَنَّهُ مِنْ قَوْلِ أَبِي بُرْدَةَ .

٢٠- وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ عِنْدَ أَبِي مَاجَةَ .  
وَعَنْ جَابِرٍ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ «أَنَّهَا مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ» وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهَا عَلَى أَكْثَرِ مَنْ أَرَبَعَينَ قَوْلًا فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : ويستحب إكثار الدعاء يوم الجمعة بالأجماع ودليله حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ ذكر

(١) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج ٢ ، ص ١٦٠-١٦١ .

يوم الجمعة فقال «فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه وأشار بيده يقللها» رواه البخاري ومسلم . وسقط في بعض الروايات «قائم يصلي» وفي رواية صحيحة للبيهقي «وأشار رسول الله ﷺ يقللها» وفي رواية لمسلم «وهي ساعة خفيفة» . واختلف العلماء في تعيين هذه الساعة فذكر من أقوالهم أحد عشر قولاً :

(أحدها) أنها مابين الفجر وطلوع الشمس ، (والثاني) عند الزوال . (والثالث) من الزوال إلى خروج الأدم . (الرابع) من الزوال إلى أن يصير ظل نحو ذراع . (خمس) من خروج الأدم إلى فراغ صلاته (سادس) مابين خروج الأدم وصلاته . (سبع) من حين تقدم الصلاة حتى يفرغ منها . (وثامن) وهو نصب مدين جلوس الإمام على المنبر إلى فراغه من صلاة الجمعة . (التاسع) من العصر إلى غروب الشمس ، (العاشر) آخر ساعة من النهار ، (الحادي عشر) انها مخفية في كل اليوم كليلة القدر .

واعترضوا على من قال هي بعد العصر بأنه ليس وقت صلاة ، وفي الحديث وهو قائم يصلي . وأجابوا بأن منتظر الصلاة في صلاة ولأنه قد يكون في صلاة ذات سبب .

والصواب القول الثامن فقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول «هي مابين أن يجلس الإمام إلى أن يقضي الصلاة» فهذا صحيح صريح لا ينبغي العدول عنه .

قال القاضي عياض : وليس معنى هذه الأقوال ان هذا كله وقت لهذه الساعة بل معناه انها تكون في أثناء ذلك الوقت لقوله ﷺ «وأشار بيده يقللها» وهذا الذي قاله القاضي صحيح .

وأما حديث جابر أن النبي ﷺ قال «يوم الجمعة ثنت عشرة ساعة

منها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه الله عز وجل  
فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر» رواه أبو داود والنسائي بإسناد  
صحيح ويحتمل أن هذه متقلة تكون في بعض الأيام في وقت وفي  
بعض في وقت كما هو المختار في ليلة القدر، والله أعلم<sup>(١)</sup>.  
٢٢- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «مَضَى السَّنَةُ أَنَّ فِي كُلِّ  
أَرْبَعِينَ فَصَاعِدًا جُمُعَةً» رَوَاهُ الدَّارُ قُطْنِي بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: مذهبنا اشتراط أربعين وبه قال عبيد الله  
بن عبد الله بن عتبة وأحمد وإسحاق وهو رواية عمر بن عبد العزيز وعنه  
رواية بإشراط خمسين وقال ربيعة تعقد باثني عشر.

وقال أبو حنيفة والثوري والليث وأحمد تنعقد بأربعة أحدهم  
الأمام وحكاه ابن المنذر عن الأوزاعي وأبي ثور واختاره. وقال مالك  
لا يشترط عدد معين بل يشترط جماعة تسكن بهم قرية ويقع بينهم  
البيع والشراء ولا يحصل بثلاثة وأربعة نحوهم.

واحتج ربيعة بحديث جابر «أن النبي ﷺ كان يخطب قائماً يوم  
الجمعة فجاءت غير من الشام فانفتل الناس إليها حتى لم يبق إلا إثنان  
عشر رجلاً» واحتج للباقيين بحديث عن أم عبد الله الدوسية قالت:  
قال رسول الله ﷺ «الجمعة واجبة في كل قرية وإن لم يكن فيها إلا  
أربعة» رواه الدار قطني وضعف طريقه كلها.

واحتج لمن شرط خمسين بحديث أبي أمامة أن النبي ﷺ قال «في  
الخمسين جمعة وليس فيما دون ذلك» رواه الدار قطني بإسناد فيه  
ضعيفان. واحتج أصحابنا بحديث جابر المذكور في الكتاب لكنه  
ضعيف كما سبق وبأحاديث بمعناه لكنها ضعيفة وأقرب ما يحتج به

(١) النووي، التحفة، ج ١، ص ٤٢٥-٤٢٧.



ما احتج به البيهقي والأصحاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال «أول من جمع بنا في المدينة سعد بن زرارة قبل مقدم النبي ﷺ المدينة في نقيع الخضسات، قلت: كم كنتم؟ قال: أربعون رجلاً». حديث حسن رواه أبوداود والبيهقي وغيرهما بأسانيد صحيحة. قال البيهقي وغيره وهو صحيح.

«نقيع الخضسات» قرية بني بياضة بقرب المدينة على ميل من منازل بني سلمة.

قال أصحابنا: وجه الدلالة منه أن يقال أجمعت الأمة على اشتراط العدد. والأصل الظاهر فلا تصح الجمعة إلا بعدد ثبت فيه التوقيف وقد ثبت جوازها في أربعين فلا يجوز بأقل منه إلا بدليل صريح. إذا كان في القرية أربعون من أهل الكمال صحت جمعهم في قريتهم ولزمهم سواء كان فيها سوق أم لا، وبه قال مالك وأحمد وإسحق وجهور العلماء. وقال أبو حنيفة والثوري: لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع. وحكى ابن المنذر نحوه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن البصري وابن سيرين والنخعي رحمهم الله واحتج لهم بحديث عن النبي ﷺ «لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر».

واحتج أصحابنا بحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال «إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ في مسجد عبد القيس في جوائه من البحرين» رواه البخاري. أما الحديث الذي احتجوا به فموقوف على علي رضي الله عنه باسناد ضعيف منقطع.

لا تصح الجمعة عندنا إلا في أبنية يستوطنها من تنعقد بهم الجمعة ولا تصح في الصحراء، وبه قال مالك وآخرون. وقال أبو حنيفة وأحمد: يجوز إقامتها لأهل الحضر في الصحراء كالعيد. لا تنعقد الجمعة عندنا بالبيد ولا بالمسافرين وبه قال الجمهور، وقال أبو

حنيقة تعتقد<sup>١١</sup>.

٢٣- وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ» رَوَاهُ الْبَزْزَارُ بِإِسْنَادٍ لَيْسَ.

٢٤- وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي الْخُطْبَةِ يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ يُذَكِّرُ النَّاسَ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَصْلُهُ فِي مُسْلِمٍ.

الشرح:

قال أصحابنا: فروض الخطبة خمسة، ثلاثة متفق عليها وإثنان مختلف فيهما. (أحده) حمد الله تعالى وتعين لفظ الحمد ولا يقوم معناه مقامه بالاتفاق وأقننه أحمد الله. (الثاني) الصلاة على رسول الله ﷺ وتعين لفظ الصلاة. (الثالث) الوصية بتقوى الله تعالى وهل يتعين لفظ نصية فيه وجهان، الصحيح لا يتعين بل يقوم مقامه أي وعظ كان، والثاني يتعين كلفظ الحمد والصلاة. قال إمام الحرمين: ولا خلاف أنه لا يكفي التحذير من الاغترار بالدنيا وزخارفها لأن ذلك قد يتوصى به منكروا الشرائع بل لا بد من الحث على طاعة الله تعالى والامتنع من المعاصي. ولو قال أطيعوا الله كفي. وهذه الأركان الثلاثة واجبة في كل واحدة من الخطبتين (الرابع) قراءة القرآن والصحيح المنصوص في الأم تجب في إحدهما أيهما شاء قالوا ويستحب جعلها في الأولى. واتفقوا على أن أقلها آية ونص عليه الشافعي رحمه الله سواء كانت وعداً أو وعيداً أو حكماً أو قصة أو غير ذلك ويشترط كونها مفهومة. (الخامس) الدعاء للمؤمنين وفيه قولان أحدهما أنه يستحب ولا يجب والثاني أنه واجب وركن لا تصح الخطبة إلا به وهذا نصه في مختصر المزني.

قال أصحابنا: فإذا قلنا يجب فمحله الخطبة الثانية ونص عليه في مختصر البويطي والمزني، فلو دعاء في الأولى لم يجزئه. قالوا: ويكفي

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٣٧٣-٣٧٥.

مايقع عليه اسم الدعاء . قال إمام الحرمين : أرى انه يجب أن يكون الدعاء متعلقاً بأمور الآخرة . أما الدعاء لأئمة المسلمين وولاية أمورهم بالصلاح والأعانة على حق والقيام بالعدل ونحو ذلك ولجوش الاسلام فمستحب بالاتفاق .

(شروط الخطبة) سبعة :

وقت الظهر، وتقديمه على صلاة، والقيام، والقعود بينهما، وطهارة الحدث والنجس وستر نعورة على الأصح في الخطبتين، والسابع رفع الصوت بحيث يسمعه ثمانون من أهل الكمال . وينبغي للقوم أن يقبلوا على الامام ويستمعوا به ويصغروا . ولأستماع هو شغل القلب بالاستماع والأصغاء لسمتكم ولأصغرت هو نسكوت .

قال أصحابنا : وهذا خلاف في حق نقوه ولا منه في كلام لا يتعلق به غرض مهم نجز . فيؤثر على معنى يقع في بشر وعقرب ونحوها تدب إلى إنسان غفل ونحوه فأندره . وعنه بسا خير وأنبه عن منكر فهذا ليس بحرام .

ويستحب أن لا يتكلم حتى يفرغ من الخطبتين . ويكره للدخل في حال الخطبة أن يسلم على الحاضرين . ومن لم يسمع الخطبة لبعده عن الامام استحباب له الاشتغال بالتلاوة والذكر .

قال الشافعي والأصحاب : وحيث حرمت الكلام فتكلم أثم ولا تبطل جمعته ، والحديث الوارد « فلا جمعة له » أي لا جمعة كاملة<sup>(١)</sup> .

٢٥- وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً مَمْلُوكٌ وَأَمْرَأَةٌ وَصَبِيٌّ وَمَرِيضٌ» رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ وَقَالَ : لَمْ يَسْمَعْ طَارِقٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ مِنْ رِوَايَةِ طَارِقٍ الْمَذْكُورِ عَنْ أَبِي مُوسَى .

٢٦- وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) النووي . المجموع . ج ٤ . ص ٣٩١-٣٩٧ .

لَيْسَ عَلَى مُسَافِرٍ جُمُعَةٌ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ .

الشرح :

نقل ابن المنذر الاجماع على أن المرأة لا الجمعة عليها وعلى انها لو حضرت وصلت الجمعة جاز . وقد ثبتت الأحاديث الصحيحة المستفيضة أن النساء كن يصلين خلف رسول الله ﷺ في مسجده خلف الرجال ولأن اختلاط النساء بالرجال إذا لم يكن خلوة ليس بحرام .

قال أصحابنا : من لا يلزمه الظهر لا تلزمه الجمعة ومن يلزمه الظهر تلزمه الجمعة إلا أصحاب الأعدار المذكورين فلا تجب على صبي ولا مجنون ولا مغمى عليه وسائر من زال عقله وانغمر بسبب غير محرم . وتجب على السكران ومن زال عقله بسبب محرم . والكافر الأصلي لا يطالب بها وهل هو مخاطب بها تزداد في عقوبته بسببها في الآخرة وفيه خلاف والصحيح انه مخاطب . وتجب على المرتد ولا تصح منه ولا تجب على امرأة ولا على الخنثى المشكل ويستحب للعجوز حضور الجمعة .

قال البندنجي : يكره للشابة حضور جميع الصلوات مع الرجال الا العيدين . ولا تجب على المسافر عندنا وبه قال أكثر العلماء . وقال الزهري والنخعي إذا سمع النداء لزمته .

قال أصحابنا : ويستحب له الجمعة للخروج من الخلاف ولأنها أكمل هذا إذا أمكنه . وتستحب أيضاً للخنثى والصبي . وانفق أصحابنا على سقوط الجمعة عن المسافر ولو كان سفره قصيراً فإن نوى إقامة أربعة أيام غير يومي الدخول والخروج لزمته بلا خلاف . ولا تجب على العبد ، وقال داود تجب عليه مطلقاً وهي رواية عن أحمد . دليلنا حديث طارق بن شهاب السابق .

لا تجب الجمعة على المريض سواء فاتت الجمعة على أهل

القرية بتخلفه لتقصان العدد أم لا ، ولو تكلف المريض المشقة وحضر  
كان أفضل .

قال أصحابنا : المرض المسقط للجمعة هو الذي يلحق صاحبه  
بقصد الجمعة مشقة ظاهرة غير محتملة . قال المتولي : ويلحق  
بالمريض في هذا من به إسهال كثير ، قال فإن كان لا يضبط نفسه حرم  
عليه حضور الجماعة لأنه لا يؤمن تلويثه المسجد . فهذا المرض المسقط  
للجمعة أخف من المرض المسقط للقيام في الفريضة وهو معتبر بمشقة  
الوحد والمطر ونحوها .

الأعمى إن وجد قائداً متبرعاً أو بأجرة المثل وهو واجدها لزمته  
الجمعة وإلا فلا تجب عليه . وقال القاضي حسين والمتولي : تلزمه إن  
أحسن المشي بالعصا بلا قائد . وقال أبو حنيفة : لا تجب عليه .

قال أصحابنا : تجب الجمعة على الزمن إن وجد مركوباً ملكاً أو  
باجارة أو إعارة ولم يشق عليه الركوب وإلا فلا تلزمه . والشيخ الهرم  
العاجز عن المشي له حكم الزمن .

٢٧- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : «كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ إِذَا آسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ آسْتَقْبَلْنَاهُ بِوُجُوهِنَا» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ  
بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَلَهُ شَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ الْبَزَّازِ . عِنْدَ ابْنِ حَزِيمَةَ وَعَنْ  
الْحَكَمِ بْنِ حَزْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : «شَهِدْتُ الْجُمُعَةَ مَعَ نَبِيِّ ﷺ  
فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ» رَوَاهُ أَبُو ذُوئَيْدٍ .

الشرح :

أجمع العلماء على أنه يستحب كون الخطبة على منبر لأن الناس  
إذا شاهدوا الخطيب كان أبلغ مع وعظهم . ويستحب أن يكون المنبر  
على يمين المحراب ، فإن لم يكن منبر استحب أن يقف على موضع  
عال وإلا فإلى خشبة ونحوها للحديث المشهور في الصحيح «أن النبي  
ﷺ كان يخطب إلى جذع قبل اتخاذ المنبر» .

قال أصحابنا: يسن للامام السلام على الناس مرتين إحداهما عند دخوله المسجد يسلم على من هناك وعلى من عند المنبر إذا انتهى إليه. الثانية إذا وصل أعلى المنبر وأقل على الناس يسلم عليهم. وإذا سلم لزم السامعين الرد عليه وهو فرض كفاية كالسلام في باقي المواضع، وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعمر بن عبدالعزيز والأوزاعي وأحمد. وقال مالك وأبو حنيفة يكره السلام إذا صعد المنبر.

ويسن للخطيب إذا صعد المنبر وقبل على الناس وسلم أن يجلس ويؤذن المؤذن فإذا فرغ من الأذان قام فشرع في الخطبة. ويستحب أن يثقف عنى الدرجة التي تلي المستراح. ويسن أن يعتمد على قوس أو سيف أو عصا أو نحوها ويأخذه في يده اليسرى ويشغل يده اليمنى بأن يضعها على المنبر. قالوا: فإن لم يجد سيفاً أو عصاً أو نحوها سكن يديه بأن يضع اليمنى على اليسرى أو يرسلهما ولا يحركهما ولا يعبت بواحدة منهما، والمقصود الخشوع والمنع من العبث. يسن أن يقبل الخطيب على القوم في جميع خطبته ويستحب للقوم الاقبال بوجوههم على الخطيب<sup>(١)</sup>. أقول ويسن الاكثار من الدعاء يوم الجمعة طلباً لساعة الاجابة والله أعلم.

(دعاء) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يدعو «رب أعني ولا تعن علي وانصرني ولا تنصر علي وامكر لي ولا تمكر علي واهدني ويسر الهدى لي وانصرني على من بغى علي. رب اجعلني لك شكاراً، لك ذكراً، لك رهاباً، لك مطوعاً، إليك مخبتاً لك أوهاً منياً. رب تقبل توبتي، واغسل حوبتي، وأجب دعوتي، وثبت حجتي، واهد قلبي، وسدد لساني، واسلل سخيمة قلبي». رواه أحمد في مسند ابن عباس رضي الله عنهما.<sup>(٢)</sup>

(١) الترمذي، المجموع، ج٤، ص ٤٠٠-٤١٢.  
(٢) الامام أحمد بن حنبل، المسند، ج٣، ص ٣١٠.

## -باب صلاة الخوف-

١- عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَاةَ الْخَوْفِ «أَنَّ طَائِفَةً مِنْ أَصْحَابِهِ ﷺ صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَاءَ الْعَدُوُّ فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا وَأَتَمَّوْا لَأَنْفُسِهِمْ، ثُمَّ آنَصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَاءَ الْعَدُوُّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْآخَرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمَّوْا لَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ. وَوَقَعَ فِي الْمَعْرِفَةِ لِابْنِ مَنذُوحٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ أَبِيهِ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: قوله «عمن صلى مع النبي ﷺ» هو سهل ابن خزيمه كذا جاء في نصحيحين. وخوات بخاء معجمة مفتوحة، وصالح تابعي وأبوه خوات صحابي وهو خوات بن جبير الأنصاري. «ذات الرقاع» بكسر الراء موضع قبل نجد من أرض غطفان. عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال فيها «نقبت أقدامنا فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب على أرجلنا من الخرق». وقيل باسم شجرة كانت هناك. وقيل اسم جبل فيه بياض وحمرة وسواد ويقال له الرقاع، وقيل الأرض كانت ملونة وقيل لرقاع كانت في ألويتهم.

قال: فإن كانت ركعتين فرق الأمام الناس فرقتين، فرقة تقف في مقابلة العدو، وفرقة ينحدر بها الأمام الى حيث لا يلحقهم سهام العدو فيحرم بهم ويصلي ركعة وفيها يفعل بعد ذلك روايتان: (إحدهما) أنه إذا قام الأمام الى الركعة الثانية نوى المقتدي الخروج من متابعتة وصلوا لأنفسهم الركعة الثانية وتشهدوا وسلموا وذهبوا إلى وجه العدو وجاء الآخرون فأحرموا خلفه في الركعة الثانية وأطأها حتى يلحقوه ويقرأوا الفاتحة ثم يركع بهم ويسجد فاذا جلس للتشهد قاموا

فصلوا ثانيتهم وانتظرهم فاذا خفوه سلم بهم . هذه رواية سهيل بن أبي خيمة عن صالح بن خرات . (والثانية) أن الإمام إذا قام الى الثانية لا يتم المقتدون به الصلاة بل يذهبون الى مكان إخوانهم فيقفون قبالة العدو وهم في الصلاة ويقفون سكوتاً، وتجنّب الطائفة الأخرى فيصلّي بهم الإمام ركعته الثانية فاذا سلم ذهبوا الى وجه العدو وجاء الأولون الى مكان صلاة الإمام فصلوا الركعة الباقية عليهم ثم ذهبوا الى وجه العدو وجاء الآخرون الى مكان الصلاة فصلوا ركعتهم الباقية وسلموا . وهذه رواية ابن عمر رضي الله عنهما<sup>(١)</sup> . نكّن لفظ رواية البخاري «أن رسول الله ﷺ ركع بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي تصلّ فجاءوا فركع النبي ﷺ بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين» ولفظ رواية مسلم «أن النبي ﷺ صلى باحدى الطائفتين ركعة ثم سلم ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة» واختار الشافعي الرواية الأولى لأنها أحوط لأمر الحرب ولأنها أقل مخالفة لقاعدة الصلاة .

٢- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدِ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ فَصَافَقْنَاهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِنَا فَقَامَتِ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ بَيْنَ مَعَهُ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوا فَرَكَعَ بِهِمْ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال أصحابنا : وفعل الصلاة على هذا الوجه على اختلاف الروايتين نيس واجباً بل مندوب ، فلو صلى

(١) النووي ، المجموع ، ج ٤ ، ص .



الأمام ببعضهم كل الصلاة وينبئين غيرهم ؓ رضى بعضهم ؓ أو كلهم منفردين جازبلا خلاف ، لكن كان النصحية رضى لله عنهم لا يسمحون بترك الجماعة مع رسول الله ﷺ لعظم فضلها فست ضم هذه الصفة ليحصل لكل طائفة حظ من الجماعة والوقوف قبالة العدو، وتختص الأولى بفضيلة إدراك تكبيرة الأحرام والثانية بفضيلة السلام معه .

قال أصحابنا : وإنما تستحب هذه الصلاة إذا كان العدو في غير جهة القبلة أو فيها وبين العدو والمسلمين حائل يمنعهم لو هجموا<sup>(١)</sup> .

٣- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ فَصَفَّيْنَا صَفَّيْنِ : صَفٌّ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى السُّجُودَ قَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ . . . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ » . وَفِي رِوَايَةٍ «ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ الصَّفُّ الْأَوَّلُ وَتَقَدَّمَ الصَّفُّ الثَّانِي ، وَذَكَرَ مِثْلَهُ» وَفِي أُوْخَرِهِ «ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

٤- وَلَا يَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ الزُّرَقِيُّ مِثْلَهُ وَزَادَ إِنَّهَا كَانَتْ يُعْشَفَانِ » .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : حديث جابر رواه مسلم وحديث ابن عباس رواه النسائي والبيهقي ورواه أبو داود والنسائي من رواية أبي عيَّاش بالياء المثناة من تحت والشين المعجمة الزرقي الصحابي الأنصاري واسمه عويد بن الصامت وقيل غير ذلك وحديث صحيح ولكن لفظ رواية جابر في مسلم وغيره ولفظ ابن عباس وأبي عيَّاش ألفاظها كلها متقاربة . وهذا لفظ مسلم عن جابر رضي الله عنه قال

(١) التوروي ، المجمع ، ج ٤ ، ص ٢٩٢-٢٩٨ .

«شهدت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصفقنا صفين خلف رسول الله ﷺ والعدو بيننا وبين القبلة فكبر رسول الله ﷺ وكبرنا جميعاً فركع وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخراً عنه الركعة الأولى وقام الصف المؤخر في نحر العدو. فلما قضى النبي ﷺ السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم النبي ﷺ وسلمنا جميعاً» هذا لفظ مسلم. وكل طرق مسلم وغيره متفقة على تأخر الصف المقدم وتقدم المؤخر بعد سجوده في الأولى.

قوله الشافعي - في مختصر المزني: صلى بهم الإمام وركع وسجد بهم جميعاً. لا صفاً يليه وبعض صف ينتظرون العدو فاذا قاموا بعد السجدين سجد الصف الذي حرسهم فاذا ركع بهم جميعاً وإذا سجد سجد معه الذين حرسوا أولاً إلا صفاً أو بعض صف يحرسه منهم. فاذا سجدوا سجدتين وجلسوا سجد الذين حرسوه ثم يتشهدون ثم سلم بهم جميعاً معاً. وهذا نحو صلاة النبي ﷺ بعسفان. قال ولو تأخر الصف الذي حرس إلى الصف الثاني وتقدم الثاني فحرس فلا بأس.

قال البغوي: يجوز الأمران، وهو ما ثبت في الحديث وما نص عليه الشافعي. وهذا هو الصواب<sup>(١)</sup>.

٥- وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِطَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى بِآخَرِينَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ».

٦- وَمِثْلُهُ لِأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ.

الشرح:

قال في المذهب نقلاً عن المجموع: والدليل عليه ما روى أبو بكر

(١) الترويض، المجموع، ج ٤، ص ٣١٠-٣١٢.

- رضي الله عنه «أن النبي ﷺ صلى صلاة الخوف بالذين معه ركعتين وبالذين جاؤا ركعتين فكانت للنبي ﷺ أربعاً وللذين جاؤا ركعتين» .
- قال في المجموع : وهي أن يجعل الإمام الناس طائفتين إحداهما في وجه العدو والأخرى يصلي بهم جميع الصلاة ويسلم سواء كانت ركعتين أو ثلاثاً أو أربعاً فإذا سلم ذهبوا الى وجه العدو وجاء الآخرون فصلى بهم تلك الصلاة مرة ثانية تكون له نافلة وهم فريضة<sup>(١)</sup> .
- ٧- وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى صَلَاةَ الْخَوْفِ هَوْلًا رَكْعَةً، وَهَوْلًا رَكْعَةً وَلَمْ يَقْضُوا» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ جِبَانَ .
- ٨- وَمِثْلُهُ عِنْدَ ابْنِ خُزَيْمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .
- ٩- وَعَنْ ابْنِ عُثْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «صَلَاةُ الْخَوْفِ رَكْعَةٌ عَلَى أَيِّ وَجْهِ كَانَ» رَوَاهُ الْبَزَّازُ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ .
- الشرح :

صلاة الخوف لا يتغير عدد ركعاتها حضراً أو سفيراً . هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلا ابن عباس رضي الله عنهما والحسن البصري والضحاك واسحاق بن راهويه فانهم قالوا الواجب في الخوف ركعة لحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال «فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضرة أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة» رواه مسلم . قالوا : ولأن المشقة في الخوف ظاهرة فخفف عنه بالقصر .

دلينا الأحاديث المشهورة في الصحيحين وغيرهما عن جماعات من الصحابة رضي الله عنهم «أن النبي ﷺ صلى هو وأصحابه في الخوف ركعتين» والجواب عن حديث ابن عباس أن معناه : أن المأموم يصلي مع الإمام ركعة ويصلي الركعة الأخرى وحده ، وهذا الجواب

(١) نفس المصدر، ص ٢٩٤-٢٩٦ .

أجاب البيهقي وأصحابنا في كتب المذهب وهو متعين للجمع بين الأحاديث الصحيحة . والجواب عن قولهم في الخوف مشقة انه ينتقص بالمرض فان مشقته أشد ولا أثر له في قصر الصلاة بالاجماع مع أن الخوف يؤثر في تخفيف هيات الصلاة وصفتها .

قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله : صلاة الخوف جائزة في كل قتال ليس بحرام سواء كان واجباً كقتال الكفار والبغاة وقطاع الطريق إذا قاتلهم الأمام وكذا الصائل على حريم الانسان أو على نفسه إذا أوجبا الدفع . أو كان مباحاً مستوى الطرفين كقتال من قصد مال الانسان أو مال غيره وما أشبه ذلك . ولا يجوز في القتال الحرام بالاجماع كقتال أهل العدل وقاتل أهل الأموال لأخذ أموالهم وقاتل القبائل عصبية ونحو ذلك .

أما إذا انهزم المسلمون من الكفار فقال أصحابنا : إن كانت الخزيمة جائزة بأن يزيد الكفار على الضعف أو كان متحرراً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فلهم صلاة الخوف وإلا فلا<sup>(١)</sup> .

١٠ - وَعَنْهُ مَرْفُوعُ «لَيْسَ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ سَهْوٌ» أَخْرَجَهُ الدَّارُ قُطْنِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ .

الشرح :

قال في سبل السلام : وهو مع هذا موقف قيل ولم يقل به أحد من العلماء ، واعلم ان شرعية هذه الصلاة من أعظم الأدلة على عظم شأن صلاة الجماعة<sup>(٢)</sup>

(١) النووي ، المجموع ، ج٤ ، ص ٢٩١-٢٩٢ .

(٢) الصنعاني ، سبل السلام ، ج٢ ، ص ٦٣ .

- باب صلاة العيدين -

١- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
تُغَطَّرُ يَوْمَ يُغَطَّرُ النَّاسُ، وَالْأَصْحَى يَوْمَ يُضْحَى النَّاسُ» رَوَاهُ  
ابْنُ مَيْمُونٍ.

الشرح :

قَالَ النُّووي رحمه الله : وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «الْفِطْرُ يَوْمٌ يَفْطَرُونَ وَالْأَصْحَى يَوْمٌ يَضْحُونَ» رواه أبو داود والترمذي بأسانيد حسنة . قال الترمذي هو حديث حسن وزاد الترمذي في رواية من أوله «الصُّومُ يَوْمٌ يَصُومُونَ» وقوله «وعرَفْتَكُمْ يَوْمَ تَعْرِفُونَ» بضم التاء وفتح العين وكسر الراء المشددة .

قال أصحابنا الشافعية: فإذا شهد عدلان يوم الثلاثاء من رمضان قبل الزوال برؤية الأضلاع في الليلة الماضية وجب لغفران، فإن بقي من الوقت قبل الزوال يمكن جمع التمسك ونصلاة فيه صلواتها وكانت أداء بلا خلاف. وإن شهدوا بعد غروب الشمس ليلة الحادي والثلاثين منهم رأوه ليلة الثلاثاءين قال أصحابنا لا تقبل شهادتهم بلا خلاف فيها يتعلق بالعيد إذا لا فائدة فيها إلا المنع من صلاة العيد فلا تسمع بل يصلون العيد من غد وتكون أداء بلا خلاف.

قال أصحابنا: وليس يوم الفطر أول شوال مطلقاً وإنما هو اليوم  
الذي يفطر فيه الناس بدليل الحديث السابق وكذلك يوم النحر وكذا  
يوم عرفة هو يوم نذري يظهر للناس أنه يوم عرفة.

قَالَ شَيْخِي رحمه الله في لَامٍ عَتَبَ هـ حَدِيثٌ: فَبِهَذَا نَأْخُذُ.  
قَالَ: وَلَمْ يَكُنْ يُعِيدُ نَظْرَهُ ثُمَّ يَطْهَرُ نَفْسَهُ لَا يَزِيدُ نَفْسَهُ<sup>(١)</sup>.

٢- وَعَنْ أَبِي غَمِيْرٍ شَيْخٍ مِنْ مَنَابِذِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُمَا عَنْ  
مُجْمَعَةٍ مِنْ نَصَحَةِ رِضِيِّ اللَّهِ عَنْهُمْ أَنَّ رَجُلًا جَاءُوا فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ رَأَوْا

[illegible]

الهِلَالِ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُفْطَرُوا وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَهَذَا لَفْظُهُ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: إذا شهدا قبل الغروب وعدلا بعده فقولان أحدهما الاعتبار بوقت الشهادة، وأصحهما بوقت التعديل فيصلون من الغد أداء لأنه لم يثبت العيد في يومه. هذا كله إذا وقع الاشتباه وفوات العيد لأهل البلد جميعهم فإن وقع ذلك لأفراد جاز قضاء صلاة العيد على الأصح.

(فرع) مذهبن أنهما يستحب قضاء صلاة العيد أبداً وحكا ابن المنذر عن مالك وأبي ثور. وحكى العبدري عن أبي حنيفة ومالك في رواية المزني وداود أنها لا تقضى.

وقال أبو يوسف ومحمد تقضى صلاة الفطر في اليوم الثاني والأصحى في الثاني والثالث. وقال أصحاب أبي حنيفة مذهبه كمذهبن. وإذا صلاهما من فاتته مع الإمام في وقتها أو بعده صلاها ركعتين كصلاة الإمام وبه قال أبو ثور وهو رواية عن أحمد<sup>(١)</sup>.

٣- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ» أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ. وَفِي رِوَايَةٍ مُعَلَّقَةٍ وَوَصَلَهَا أَحْمَدُ «وَيَأْكُلُهُنَّ أَفْرَادًا».

٤- وَعَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ جِبَانَ.

الشرح:

اتفق الشافعي والأصحاب على أنه يستحب أن يأكل في عيد الفطر شيئاً قبل الخروج إلى الصلاة فإن لم يأكل قبل الخروج فليأكل

(١) النووي، المجموع، ج ٥، ص ٣١-٣٣.

قبل الصلاة ويستحب كون المأكول تمرًا وكنهه وتدًا<sup>(١)</sup>؛ إنسنة في عيد الأضحى أن يمسك عن الأكل حتى يرجع<sup>(٢)</sup>.

قال صاحب الخاوي والبيان: وإنما فرق بينهما لأن السنة أن يتصدق في عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب له الأكل لشارك المساكين ذلك. والصدقة في عيد النحر إنما هي بعد الصلاة من الأضحية فاستحب موافقتهم. قالوا: ولأن ما قبل يوم الفطر يحرم الأكل فندب الأكل فيه قبل الصلاة ليطمئن عن ما قبله، وفي الأضحى لا يحرم الأكل قبله فأخبر ليطمئن<sup>(٣)</sup>.

٥- وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْعَوَائِقَ وَالْحَيْضُ فِي الْعِيدَيْنِ يَشْهَدُنَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةُ الْمُسْلِمِينَ وَتُعْتَزَلُ الْحَيْضُ الْمُصَلَّى<sup>(٤)</sup> مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح:

قال أصحابنا: تجوز صلاة العيدين في الصحراء وتجوز في تسجد فإن كان بمكة فالمسجد الحرام أفضل بلا خلاف. وإن كان بيت المقدس قال البندنجي والعبدلاني: الصلاة في المسجد الأقصى أفضل. وإن كان في غير ذلك من البلاد فإن كان لهم عذر في ترك الخروج إلى الصحراء والمصلى للعيد فلا خلاف أنهم مأمورون بالصلاة في المسجد. ومن الأعذار: المطر والوحل والخوف والبرد ونحوها.

قال الشافعي والأصحاب: وإذا خرج الإمام إلى الصحراء استخلف من يصلي في المسجد بالضعفة. وإذا حضر النساء المصلى أو المسجد أنه نزل الحيض منهن ووقفن عند بابه لحديث أم عطية.

قال أبو إسحاق المروزي والأصحاب: إذا كان هناك مطر أو غيره من الأعذار وضاق المسجد الأعظم استخلف من يصلي بباقي الناس

(١) نفس المصدر، ص ٧-٨.

في موضع آخر بحيث يكون أرفق بهم<sup>(١)</sup>.

٦- وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : يسن بعد صلاة العيد خطبتان على منبر وإذا صعد المنبر أقبل على الناس وسلم عليهم وردوا عنه كما سبق في الجمعة ، ثم يخطب كخطبتي الجمعة . ويسن أن يفصل بينهما بجلسة كما يفصل في خطبتي الجمعة . واتفقت نصوص الشافعي والأصحاب على أنه يستحب أن يكبر في أول الخطبة الأولى تسع تكبيرات نسقاً وفي أول الثانية سبعاً ولو أدخل بين هذه التكبيرات الحمد والتهليل والثناء جاز . وهذه التكبيرات ليست من خطبة بل مقدمة لها . فإن كان في عيد الفطر استحب لخطيب تعيدهم أحكام صدقة الفطر . وفي الأضحى أحكام لأضحية وبينها بين وضحا يفهمونه .

قال الشافعي : ستر خطبة العيد أو الكسوف أو الاستسقاء أو خطب حج أو كرمه فيها أو نصرف وتركها كرهته ولا إعادة عليه . ولو دخل إنسان وأمه يخطب لعيد فإن كان في المصلى جنب واستمع خطبة ولم يصل التحية ثم إذا فرغ الإمام فله الخيار إن شاء صلى العيد في الصحراء وإن شاء في بيته أو غيره ، وإن كان في المسجد يصلي العيد على الأصح وتندرج التحية فيه . والفرق أن العيد في الصحراء لا مزية له على بيته وأما المسجد فهو أشرف البقاع فكانت صلاته فيه أفضل من صلاته في بيته .

قال الشافعي : لو خطب قبل صلاة العيد فهو مسمى ولا يعتد بالخطبة على الصحيح . فإن بدأ بالخطبة قبل الصلاة رأيت أن يعيد الخطبة بعد الصلاة فإن لم يفعل لم يكن عليه إعادة ولا صلاة ولا كفارة

(١) النووي، المجموع، ج ٥، ص ٧٠٠.



كما لو صلى ولم يخطب . هذا نصه بحروفه وهو ظاهر في أن الخطبة غير محسوبة وهذا قال كما لو صلى ولم يخطب<sup>(١)</sup> .

٧- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْعِيدِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا» أَخْرَجَهُ السَّبْعَةُ .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : صلاة العيد ركعتان بالاجماع وصفتها المجزئة كصفة سائر الصلوات وسنتها وهيأتها كغيرها من الصلوات وينوي بها صلاة العيد، هذا أقنأها . وأما الأكمل فأن يقرأ بعد تكبيرة الأحرام دعاء الاستفتاح ثم يكبر في الركعة الأولى سبع تكبيرات سوى تكبيرة الأحرام وسوى تكبيرة الركوع ، وفي الثانية خمساً سوى تكبيرة القيام من السجود والهوي إلى الركوع .

٨- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الْعِيدَ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ» أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَصْلُهُ فِي الْبُخَارِيِّ .  
الشرح :

حديث ابن عباس صحيح ورواه أبو داود باسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم إلا أنه قال وعمر أوعثمان ورواه البخاري ومسلم عن ابن عباس وجابر قالا «لم يكن يؤذن يوم الفطر والأضحى» قال الزهري «وكان النبي ﷺ يأمر في العيدين المؤذن فيقول الصلاة جامعة» .

قال الشافعي في الأم : وأحب أن يأمر الإمام المؤذن أن يقول في الأعياد وما جمع الناس من الصلوات غير المفروضات «الصلاة جامعة الصلاة»<sup>(٢)</sup> .

٩- وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يُصَلِّي

(١) نفس المصدر، ص ٢٦-٢٨ .

(٢) النووي، المجموع، ج ٥، ص ١٧-١٨ .

قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئاً فَإِذَا رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ .

١٠- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى وَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعِظُهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : قوله «ان رسول الله ﷺ كان يخرج يوم الاضحى ويوم الفطري فيبدأ الصلاة» . هذا دليل لمن قال باستحباب الخروج لصلاة العيد الى المصلى وأنه أفضل من فعلها في المسجد وعلى هذا عمل الناس في معظم الامصار وفيه أن الخطبة للعيد بعد الصلاة ، وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر<sup>(١)</sup> .

١١- وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال ، قال نبي الله ﷺ «التكبير في الفطر سبع في الاولى وخمس في الاخرى والقراءة بعدهما كلتيهما» أخرجه ابوداود ونقل الترمذي عن البخاري بصحيحه .

١٢- وعن ابي واقد الليثي رضي الله عنه قال «كان النبي ﷺ يقرأ في الفطر والاضحى بـ [ق] و [اقتربت] . أخرجه مسلم .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : يكبر في الركعة الاولى سبع تكبيرات سوى تكبيرة الاحرام وسوى تكبيرة الركوع ، وفي الثانية خمساً سوى تكبيرة القيام من السجود والهوي الى الركوع .  
قال جمهور الاصحاب : يقول [سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله] ولوزاد عليها جاز .

قال الشافعي في الأم : ولو وصل التكبيرات الزوائد بعضهن

(١) النووي . شرح صحيح مسلم . ج ١ . ص ١٩٨-١٩٩ .

ببعض ولم يفصل بينهما بذكر كرهت ذلك . ثم يقرأ بعد التعوذ الفاتحة  
ثم سورة [ق] ، وفي الركعة الثانية بعد الفاتحة [اقتربت الساعة] .  
وثبت في صحيح مسلم وفي رواية النعمان بن بشير «أن رسول الله ﷺ  
قرأ في صلاة العيد أيضاً بـ [سبح اسم ربك الاعلى] و[هل أتاك  
حديث الغاشية] فكلاهما سنة ، والله أعلم .

والمستحب ان يرفع يديه حذو منكبيه في كل واحدة من  
التكبيرات الزوائد ويضع اليمين على اليسرى بين كل تكبيرتين ، ولو  
شك في عدد التكبيرات أخذ بأقل . ونرى التكبيرات الزائدة في  
صلاة العيد ثم تذكرهن في تركيع وبعده مضى في صلاته ولا  
يكبرهن ولا يقضيهن . ولو أدرك الإمام في أثناء الفاتحة أو قد كبر  
بعض التكبيرات الزائدة ، فعلى الجديد لا يكبر ما فاتته ولو أدركه  
راكعاً ركع معه ولا يكبرهم بالاتفاق .

ولو أدركه في الركعة الثانية كبر معه خمساً على الجديد فإذا قام  
إلى ثانية بعد سلام الإمام كبر أيضاً خمساً .<sup>(١)</sup>  
[مذاهب العلماء في عدد التكبيرات الزوائد] :

حكى أصحابنا عن مالك وأبي ثور والمزني أن في الأولى  
سناً وفي الثانية خمساً ، وعن ابن مسعود أن في كل ركعة ثلاث  
تكبيرات وهو مذهب أبي حنيفة وحكاه ابن المنذر عن ابن مسعود  
وحذيفة وأبي موسى وعقبة بن عمرو ، وعن الحسن البصري في الأولى  
خمس وفي الثانية ثلاث وحكي أيضاً عن ابن مسعود وحذيفة وأبي  
موسى وابن الزبير في كل ركعة أربع تكبيرات .

واحتج لأبي حنيفة وموافقيه رحمهم الله بما روي «أن سعيد بن  
العاص سأل أبا موسى وحذيفة رضي الله عنهما كيف كان رسول الله  
ﷺ يكبر في الاضحى والفطر فقال أبو موسى : كان يكبر أربعاً كتكبيرات

(١) النورى ، المجموع . ج ٥ ، ص ٢٠-٢٢ .

على الجنائز. فقال حذيفة: صدق» رواه أبو داود باسناد فيه ضعف. (١)

### (فرع) مذاهب العلماء في محل التكبير:

مذهبنا ان التكبيرات الزوائد بين دعاء الاستفتاح والتعوذ، وقال ابو حنيفة رحمه الله يكبر في الاولى ثلاثاً قبل القراءة ويقرأ في الثانية قبل التكبيرات ثم يكبر. واحتج لأبي حنيفة لما روي عن ابن مسعود وحذيفة رضي الله عنهما «أن النبي ﷺ كبر في صلاة العيد أربعاً كتكبيرات الجنائز ووالى القراءتين» واحتج اصحابنا بحديث كثير بن عبدالله ونحوه في سنن أبي داود وغيره.

مذهبنا استحباب الرفع في التكبيرات الزوائد واستحباب الذكر بينهن وبه قال الأوزاعي وأبو حنيفة وأحمد وآخرون وقال مالك والثوري وابن أبي يعقوب لا يرفع نبيد الا في تكبيرة الأحرام. مذهبنا استحباب المذكر بين التكبيرات الزوائد وقال مالك لا يقوله.

ومذهبنا أن دعاء الاستفتاح في صلاة العيد قبل التكبيرات الزوائد. وقال الأوزاعي يقوله بعدهن. أما التعوذ فمذهبنا ان يقوله بعد التكبيرات الزوائد قبل الفاتحة. وقال أبو يوسف يقول عقب دعاء الاستفتاح قبل التكبيرات. مذهبنا فيمن نسي التكبيرات الزائدة حتى شرع في القراءة: الصحيح انها تفوت ولا يعود ليأتي بها، وهذا قال أحمد وقال مالك وأبو حنيفة: يأتي بها ما لم يركع وهو قول الشافعي في القديم (٢).

١٣- وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْعِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ» أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ.  
وَلَأَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَحْوَهُ.

(١) نفس المصدر. ص ٢٢-٢٤

(٢) السنن، المجموع، ج ٥، ص ٢٤.

الشرح :

قال العيني رحمه الله : والحكمة فيه على ما ذكره أكثر الشراح انه فعل ذلك لتشهد له الطريقان أولي شهد له الانس والجن من سكان الطريق أولي سوي بينهما في مرتبة الفضل بمروره ، أولأن الطريق الى المصلى كانت على اليمين فلورجع منها لرجع على جهة الشمال فرجع من غيرها ، أولاظهار شعائر الاسلام بينهما ولاظهار ذكر الله تعالى وليغيب المنافقين والكفار وليرهبهم بكثرة المسلمين . أوللحذر من كيد الظائفين أو إحداهم أو ليعلم أهل الطريقين بالسرووره ولتبركوا بمروره ورؤيته بجمعة . ويتقضى حاجة من يحتاج إليها في الطريقين من نحو صدقة أو استرشاد الى شئ أو استشفاع ونحو ذلك ، وليجيب من يستفتي في أمر دينه ، وليسلم عليهم فيحصل له أجر الرد للسلام وليزور أقاربه وليصل رحمه أوليتفاءل بتغير الحال الى المغفرة والرضى أو فعل ذلك لتخفيف الزحام أولأن طريقه في توجهه الى المصلى أبعد فأراد تكثير الأجر بتكثير الخطى<sup>(١)</sup> .

أقول : والكل محتمل ، والله أعلم .

١٥ - وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَلْعَبُونَ فَبُهِتَا فَقَالَ : قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا : يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ » أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

الشرح :

قال العيني رحمه الله : إن إظهار السروور في العيدين من شعائر الدين وأعلام أمره . قاله الخطابي . والعيد موضوع للراحة وبسط النفوس والأكل والشرب والجماع . ألا ترى انه أباح الغناء من أجل عذر العيد . قال القاضي عياض في رواية البخاري عن عائشة رضي الله عنها « وليستا بمغنيات » أي ليستا ممن تغني بعادة المغنيات من

(١) العيني . عمدة القاري . ج ٦ . ص ٣٠٦

التشويق والهُوى والتعريف بالفواحر والتشبيب بأهل الجمال وما يحرك النفوس، كما قيل «الغناء رقية الزنا» وبعث الكامن ولا ممن اتخذ صنعة وكسباً<sup>(١)</sup>.

أقول: من البدع المكروهة ما اعتاده كثير من الناس في بلادنا من الذهاب إلى المقابر صباح العيد مع عوائلهم وأطفالهم وتجديد الحزن وإقامة التعازي لمن مات بين العيدين. كل هذا بدعة مكروهة وليس فيه إظهار السرور في العيدين، والله أعلم.

١٦- وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُخْرَجَ إِلَى الْعِيدِ مَاشِياً» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: وروى ابن ماجه باسناده من ثلاثة طرق عن ابن عمر وأبي رافع وسعد القرظ رضي الله عنهم «أن رسول الله ﷺ كان يخرج إلى العيد ماشياً ويرجع ماشياً» وليس في رواية أبي رافع «ويرجع ماشياً» ولكن أسانيد الجميع ضعيفة.

قال الشافعي والأصحاب: يستحب أن يكر إلى صلاة العيد ويكون التبكير بعد الفجر، هذا في حق المأمومين فأما الإمام فيستحب له أن يتأخر في الخروج إلى الوقت الذي يصلي بهم فيه، للأحاديث الصحيحة أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج يوم العيد فأول شيء يبدأ به الصلاة.

قال أصحابنا: ويستحب أن يمشي جميع الطريق ولا يركب في شيء منها إلا أن يكون له عذر كمرض وضعف ونحوهما فلا بأس بالركوب ولا بأس بالركوب في الرجوع<sup>(٢)</sup>.

١٧- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ

(١) عمدة القاري، ج ٦، ص ٢٧٤.

(٢) النووي، المحقق، ج ٥، ص ١٢، ١٣.

عِيدُ فَصَّلَى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ لَيْسَ.

الشرح :

قال النووي رحمه الله : تجوز صلاة العيد في الصحراء وتجوز في المسجد ، فإن كان لهم عذر في ترك الخروج الى الصحراء والمصلين للعيد فلا خلاف أنهم مأمورون بالصلاة في المسجد . ومن الأعذار المطر والحر والبرد ونحوهما . وإن لم يكن عذر وضاق المسجد فلا خلاف أن الخروج الى الصحراء أفضل . وإن اتسع المسجد ولم يكن عذر فوجهان الأصح أن صلاتهم في المسجد أفضل<sup>(١)</sup>.

(إحياء ليلتي العيدين) :

قال أصحابنا : يستحب إحياء ليلتي العيدين بصلاة أو غيرها من الطاعات واحتج له أصحابنا بحديث أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «من أحيا ليلتي العيد لم يمت قلبه يوم تموت القلوب» وفي رواية الشافعي وابن ماجه «من قام ليلتي العيدين محتسباً لله تعالى لم يمت قلبه حين تموت القلوب» رواه عن أبي الدرداء موقوفاً ، وروي من رواية أبي أمامة موقوفاً عليه وأسانيد الجميع ضعيفة .

قال الشافعي في الأم : وبلغنا أنه كان يقال أن الدعاء يستجاب في خمس ليال : في ليلة الجمعة وليلة الأضحى وليلة الفطر وأول ليلة في رجب وليلة النصف من شعبان .

قال الشافعي : وأخبرنا إبراهيم بن محمد قال : رأيت مشيخة من خيار أهل المدينة يظهرون على مسجد النبي ﷺ ليلتي العيدين فيدعون ويذكرون الله تعالى حتى تذهب ساعة من الليل قال : وأنا أستحب كل ماحكيت في هذه الليالي من غير أن تكون فرضاً .

قال النووي : أحاديث الفضائل يتسامح فيها ويعمل بها على

(١) النووي ، المجموع ، ج ٥ ، ص ٦ .

فرض تضعيفها.

والصحيح أن فضيلة هذا الأحياء لا تحصل إلا بمعظم الليل وقيل تحصل بساعة. ونقل القاضي حسين عن ابن عباس رضي الله عنها «أن إحياء ليلة العيد أن يصلي العشاء في جماعة ويعزم أن يصلي الصبح في جماعة». والمختار ما قدمته، والله أعلم<sup>(١)</sup>.  
(التكبير):

قال أصحابنا: تكبير العيد قسمان (أحدهما) التكبيرات الزوائد في الصلاة والخطبة وقد سبق. (والثاني) غير ذلك. والأصل فيه حديث أم عطية رضي الله عنها «كنا نؤمر باخراج الحيض فيكبرن بتكبيرهم» رواه البخاري. وفي رواية لمسلم «يكبرن مع الناس» وهذا القسم نوعان: المرسل والمقيد. فالمرسل ويقال له المطلق هو الذي لا يتقيد بحال بل يؤتى به في المنازل والمساجد والطرق ليلاً ونهاراً وفي غير ذلك. والمقيد هو الذي يقصد به الأتيان في أدبار الصلوات. فالمرسل مشروع في العيدين جميعاً. وأول وقته في العيدين غروب الشمس ليلة العيد وفي آخر وقته في عيد الفطر يكبرون الى أن يحرم الإمام بصلاة العيد على الأصح. لأن الكلام مباح قبل افتتاح الصلاة فالاشتغال بالتكبير أولى. ويستحب أن يرفع الناس أصواتهم بالتكبير المرسل في ليلتي العيدين ويوميهما في الحضر والسفر وفي طريق المصلي وبالمصلي ويستثنى منه الحجاج فلا يكبرون ليلة الأضحي بل ذكرهم التلبية.

واعلم ان تكبير: ليلة الفطر اكد من تكبير ليلة الأضحي. قال الله تعالى «ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون».

وأما التكبير المقيد فيشرع في عيد الأضحي بلا خلاف لاجماع

---

(١) نفس المصدر، ص ٤٧-٤٨.



الامة، فأما الحجاج فيبدؤن التكبير عقب صلاة الظهر يوم النحر الى الصبح من آخر أيام التشريق. ووجهه ان الحجاج وظيفتهم وشعارهم التلبية ولا يقطعونها إلا إذا شرعوا في رمي حجرة العقبة. وانما شرع بعد طلوع الشمس يوم النحر وأول فريضة تلقاهم بعد ذلك الظهر وآخر صلاة يصلونها بمنى صلاة الصبح في اليوم الأخير من أيام التشريق لأن السنة لهم أن يرموا في اليوم الثالث بعد الزوال وهم ركبان ولا يصلون الظهر بمنى وإنما يصلونها بعد نفرهم منها<sup>(١)</sup>.

وأما غير الحجاج فللشافعي رحمه الله في تكبيرهم ثلاثة نصوص (أحدها) من الظهر يوم النحر الى صبح آخر التشريق (والثاني) خلف صلاة المغرب ليلة النحر قياساً على ليلة الفطر. (والثالث) أنه روي في الأم عن بعض السلف انه كان يبدأ من الصبح يوم عرفة قال وأسأل الله التوفيق.

قال النووي: واختاره طائفة من محققي الأصحاب المتقدمين والمتأخرين انه يبدأ من صبح يوم عرفة ويختتم بعصر آخر التشريق.

(فرع) لو نسي التكبير خلف الصلاة فتذكر والفصل قريب استحب التكبير بلا خلاف سواء فارق مصلاه أم لا، ولو طال الفصل فالأصح انه يستحب له التكبير والمسبوق ببعض الصلاة لا يكرر الا بعد فراغه من صلاة نفسه لأن التكبير إنما يشرع بعد فراغه من الصلاة ولم يفرغ بعد بخلاف سجود السهو فانه يفعل في نفس الصلاة والمسبوق إنما يفارق الأمام بعد سلامه.

يستوي في التكبير المطلق والمقيد المنفرد والمصلي جماعة والرجل والمرأة والصبي المميز والخاص والمساfer ويستحب رفع الصوت بالتكبير بلا خلاف.

(١) النووي، المجموع، ج ٥، ص ٣٦-٣٧.

صفة التكبير المستحبة [الله أكبر، الله أكبر،] ومازاد من ذكر الله  
 فحسن. قال صاحب الشامل: والذي يقوله الناس لا بأس به وهو  
 [الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله  
 الحمد] وحكى ابن المنذر عن عمرو بن مسعود رضي الله عنهما أنه  
 [الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد]  
 قال وبه قال الثوري وأبو حنيفة ومحمد وأحمد وإسحق. وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما [الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر كبيراً، الله أكبر  
 كبيراً، الله أكبر وأجل، الله أكبر والله الحمد]. وعن ابن عمر رضي  
 الله عنهما [الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله وحده لا  
 شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير].  
 وحكى العبدري وغيره عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير  
 وداود أنهم قالوا: التكبير في عيد الفطر واجب وفي الأضحية  
 مستحب. وأما أول وقت تكبير عيد الفطر فهو إذا غربت الشمس ليلة  
 العيد. هذا مذهبنا وقال بعض العلماء: يكبر عند الغدو إلى صلاة  
 العيد. والتكبير شعار هذه الأيام والله أعلم<sup>(١)</sup>.

(١) نفس المصدر، ص ٣٧-٤٧.

## - باب صلاة الكسوف -

١- عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال: «إِن كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ. فَقَالَ النَّاسُ: أَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ مَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ مَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْعُوا اللَّهَ وَصُورُ حَتَّى تَكْشَفَ مُتَعَقِّ عَيْنَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ «حَتَّى تَنْجَلِيَ».

٢- وَلِلْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَرَحَ وَأَدْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بَيْنَكُمْ».

الشرح:

المشهور في كتب اللغة انهما يستعملان فيها والأشهر في سنة الفقهاء تخصيص الكسوف بالشمس والخسوف بالقمر واشهر في كتب المحدثين وصلاة كسوف الشمس والقمر سنة مؤكدة بالاجماع لكن قال مالك وأبو حنيفة رحمهما الله: يصلي لخسوف القمر فرادى ويصلي ركعتين كسائر النوافل. وهذا الحديث الشريف رواه البخاري ومسلم من رواية جماعة من الصحابة عن رسول الله ﷺ منهم ابن عمر وابن عباس وأبو موسى وجابر. ويستحب أن تصلي في جماعة وتجوز في مواضع من البلد وتسن للمرأة والعبد والمسافر والمفرد وغيرهم وتسن في جامع وينادي هذا الصلاة جامعة. فإن خرج الإمام فصلى بهم جماعة خرج الناس معه. فإن لم يخرج طلبوا من يصلي بهم فإن لم يجدوا صلوا فرادى

قال النووي رحمه الله: ثبت في الصحيحين أن الشمس كسفت يوم توفي إبراهيم بن رسول الله ﷺ وروينا في كتاب الزبير بن بكار وسنن البيهقي وغيرهما انه توفي يوم الثلاثاء عاشر ربيع الأول سنة

(١) النووي، المجموع، ج ٥، ص ٤٨-٥٠

عشر من الهجرة. واتفق أهل العلم عندنا على العمل بالحديث الضعيف في غير الأحكام وأصول العقائد. وقد نقل متواتراً أن الحسين بن علي رضي الله عنه استشهد يوم عاشوراء وذكر البيهقي وغيره عن أبي قبيل وغيره أن الشمس كسفت يوم قتل الحسين رضي الله عنها.

وعلم أن تصوير الفقهاء للمسائل الفقهية وتفريعاتها عمل حسن للتدرب باستخراج الفروع الدقيقة وتنقيح الافهام كما يقال في مسائل الفرائض ترك كذا من الجذات فلهن السدس وإن كثرن<sup>(١)</sup>.

٣- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَهَرَ فِي صَلَاةِ الْكُسْرِفِ بِقِرَاءَتِهِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رُكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَهَذَا لَفْظٌ مُسْلَمٌ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ «فَبَعَثَ مُنَادِيًا يُنَادِي الصَّلَاةَ جَامِعَةً».

٤- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «أَنخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى قِيَاماً طَوِيلًا نَحْوًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَاماً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَاماً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَاماً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعاً طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَفَدَّ أَنْجَلَتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ. وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ «صَلَّى حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ».

٥- وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلَ ذَلِكَ.

٦- وَلَهُ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ بَارِزٍ

(١) نفس المصدر، ص ٦١-٦٢

سَجْدَاتٍ» .

٧- ولأبي داود عن أبي بن كعب رضي الله عنه «صَلَّى فَرَكَعَ خَمْسَ رَكَعَاتٍ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَفَعَلَ فِي الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ» .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : مذهبتنا ان صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة قيامان وركوعان وسجدة واحدة وبه قال مالك في رواية عنه وأحمد وإسحق وأبو ثور وداود وغيرهم وحكى الشيخ أبو حامد عن عثمان بن عفان وابن عباس رضي الله عنهم . وقال الشيخ الثوري وأبو حنيفة هي ركعتان كالجمعة والصبح وهو رواية عن مالك . وحكى ابن المنذر عن حذيفة وابن عباس في رواية عنه «انها ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات» وعن علي رضي الله عنه «ركعتان خمس ركعات في كل ركعة» وعن اسحق انها تجوز ركوعان في كل ركعة وثلاثة وأربعة ، لأنه ثبت هذا ولم يثبت عن النبي ﷺ أكثر منه . وقال العلاء بن زياد : لا يزال يركع ويقوم ويراقب الشمس حتى تنجلي فاذا انجلت سجد ثم صلى ركعة .

واحتج لأبي حنيفة وموافقيه بحديث قبصة الهلالي الصحابي رضي الله عنه قال «كسفت الشمس في عهد رسول الله ﷺ فخرج فرعا يجر ثوبه وأنا معه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيهما القيام ثم انصرف وانجلت فقال : إنما هذه الآيات يخوف الله بها عباده فاذا رأيتموها ففصلوا كأحدى صلاة صليتموها من المكتوبة» رواه أبو داود باسناد صحيح ، والحاكم ، وقال حديث صحيح . وعن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال : «كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلت» رواه أبو داود والنسائي باسناد صحيح أو حسن .

واحتج أصحابنا بأحد حديث الصحيحة المشهورة في الصحيحين

وغيرها، وتحمل أحاديثنا على الاستحباب، والحديثين على بيان الجواز. ولو صلاها ركعتين كسنة الظهر ونحوها صحت صلاته للكسوف وكان تاركاً للأفضل<sup>(١)</sup>.

٨- وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «مَا هَبَّتْ الرِّيحُ قَطُّ إِلَّا جَسَأَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ: إِنَّهُمْ أَجْعَلُهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلُهَا عَذَابًا» رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالتَّطَبَّرَانِي.

٩- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ ﷺ صَلَّى فِي زَلْزَلَةٍ بَسَتْ رُكْعَاتٍ وَأَرْبَعٌ سَجَدَاتٍ. وَقَالَ: هَكَذَا صَلَاةُ الْآيَاتِ» رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ. وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ أَبِي ضَبِّبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلَهُ دُونَ آخِرِهِ.

الشرح:

قال الشافعي والأصحاب: ماسوى الكسوفين من الآيات كالزلازل والصواعق والظلمة والرياح الشديدة ونحوها لا تصلى جماعة. ولا أمر بصلاة جماعة في زلزلة ولا ظلمة ولا بصواعق ولا ريح ولا غير ذلك من الآيات وأمر بالصلاة منفردين كما يصلون منفردين كسائر الصلوات.

واففق الأصحاب على أنه يستحب أن يصلي منفرداً ويدعو ويتضرع لشلا يكون غافلاً. وروى الشافعي أن علياً رضي الله عنه صلى في زلزلة جماعة. قال الشافعي: إن صح هذا الحديث قلت به. فمن الأصحاب من قال هذا قول آخر له في الزلزلة وحدها ومنهم من عممه في جميع الآيات. وهذا الأثر عن علي رضي الله عنه ليس بثابت ولو ثبت قال أصحابنا هو محمول على الصلاة منفرداً وكذا ما جاء عن غير علي رضي الله عنه من نحوه هذا.

(فروع) إذا اجتمع صلاتان:

قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله: إذا اجتمع صلاتان في

(١) النووي، انجم، ج ٥، ص ٦٤-٦٥.

وقت واحد قدم ما يخاف فوته، ثم الأوكد. فإذا اجتمع عيد وكسوف أو جمعة وكسوف وخيف فوت العيد أو الجمعة لضيق الوقت قدم العيد والجمعة لأنها أوكد من الكسوف. وإن لم يخف فوتها فالأصح أنه يقدم الكسوف لأنه يخاف فوته وقيل يقدم الجمعة والعيد لتأكدهما<sup>(١)</sup>.

(الخطبة لصلاة الكسوف): واتفقت نصوص الشافعي والأصحاب على استحباب خطبتين بعد صلاة الكسوف وهما سنة وبشرطاً لصحة الصلاة. وصفتها كخطبتي الجمعة في الأركان والشروط وغيرهما. ولا يخطب من صلاها منفرداً. ويحثهم في هذه خضعة عسى تنوبة من عصى وعسى فعل خير والصدقة والاحسان ويحذرهم لغفة ولا غتر رويهم بكثرة الدعاء ولا استغفار والذكر لأن النبي ﷺ قال ذلك في خطبته. وقال ذلك وأبو حنيفة وأحمد في رواية عنه لا تشرع لها الخضة.

(فوات صلاة الكسوف): وتفوت صلاة كسوف الشمس بأمرين (الأول) بالانجلاء، فإن انجلت جميعها لم يصل وإن انجلت بعضها شرع في الصلاة كما لو لم ينكسف إلا ذلك القدر فإنه يصلي بلا خلاف. (والثاني) أن تغيب كاسفة فلا يصلي بعد الغروب فإن غابت وهو في الصلاة أتمها وفي خسوف القمر تفوت بطلوع الشمس<sup>(٢)</sup>.

### - باب صلاة الاستسقاء -

١- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ مُتَوَاضِعاً مُتَبَذِّلاً مُتَخَشِعاً مُتَرَسِّلاً مُتَضَرَّعاً فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ كَمَا يُصَلِّي فِي الْبَيْدِ لَمْ يَخْطُبْ خُطْبَتَكُمْ هَذِهِ» رَوَاهُ الْحَمَّصَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ جِبَّانَ.

١. ترويض، المجموع، ج ٥، ص ٥٨-٥٩.

٢. نصير، ص ٥٦-٥٨.

## الشرح :

قال النووي رحمه الله : قال أصحابنا : الاستسقاء ثلاثة أنواع (أحدها) الاستسقاء بالدعاء من غير صلاة . (الثاني) الاستسقاء في خطبة الجمعة أو في أثر صلاة مفروضة وهو أفضل من النوع الذي قبله . (والثالث) وهو أكملها أن يكون بصلاة ركعتين وخطبتين ويتأهب قبلها بصدقة وصيام وتوبة وإقبال على الخير ومحاربة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى<sup>(١)</sup> .

قال الصنعاني رحمه الله : الاستسقاء طلب السقيا من الله تعالى عند حدوث الجذب . أخرج ابن ماجه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال «لَمْ يُنْقَصْ قَوْمٌ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنِينَ وَشَدَّةَ الْمُرَّةِ وَجُورَ السُّلْطَانِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَمْنَعُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ إِلَّا مُنَعُوا الْقَطْرَ مِنَ السَّمَاءِ» . قوله «متواضعاً متبذلاً» أي أنه لا يلبس ثياب البذلة ، والمرد ترك الزينة وحسن أخيه تواضعاً وإظهاراً للحاجة «متخشعاً» الخشوع في الصوت والبصر كالخضوع في البذلة «مترسلاً» من الترسل في المشي وهو التأتى وترك العجلة «متضرعاً» لفظ أبي داود «متبذلاً متواضعاً متضرعاً» والتضرع : التذلل والمبالغة في السؤال والرغبة كما في النهاية .

قوله «ولم يخطب خطبتكم هذه» لفظ أبي داود «ولكن لم يزل في الدعاء والتضرع والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلي في العيد» فأفاد لفظه أن الصلاة كانت بعد الدعاء<sup>(٢)</sup> .

٢- وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ «شَكَا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُحُوطَ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ بِالْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ فَخَرَجَ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ

(١) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج ٤ ، ص ٢١٢ .

(٢) الصنعاني ، سبل السلام ، ج ٢ ، ص ٧٧ .



وَحَمْدُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّكُمْ شَكَرْتُمْ جَذَبَ دِبَارَكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ . ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ عَلَيْنَا قُوَّةً وَبَلَاءً إِلَى حِينٍ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ حَتَّى رُبِّي بَيَاضُ إِبْطِيهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ رِءَاءِهِ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ تَعَالَى سَحَابَةً فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ جَيِّدٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : فيه استحباب خروج للاستسقاء في الصحراء لأنه يبع في لافتقار ونقص وتذهب أوسع الناس لأنه يحضره الناس كنهه فلا يسعهم جمع . وفيه استحباب تحويل الرءاء في أثناء الاستسقاء .

قال أصحابنا : يحوله في نحوثلث الخطبة الثانية وذلك حين يستقبل القبلة . قالوا : والتحويل، شرع تفاؤلاً بتغير الحال من القحط إلى نزول الغيث والخصب ومن ضيق الحال إلى سعيته .

قوله ﷺ «وقد أمركم الله أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم» نحو قوله تعالى «وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» .

قال الشافعي في الأم وأصحابنا : وإنما يشرع الاستسقاء إذا أجذبت الأرض وانقطع الغيث أو النهر أو العيون المحتاج إليها . وقد ثبتت الأحاديث الصحيحة في استسقاء رسول الله ﷺ بالصلاة وبالبدعاء . ولو انقطعت المياه عن طائفة دون طائفة أو أجذبت طائفة وأخصبت طائفة استحباب لأهل الخصب أن يستسقوا لأهل الجذب

بالصلاة وغيرها. وينبغي للأمام أن يستقي بالناس عند الحاجة فإن تخلف فقد أساء بتركه السنة ولا قضاء عليه ولا كفارة وتقيم الرعية الاستسقاء لأنفسهم.

٣- وَصَّةُ التَّحْوِيلِ فِي نَصْحِ حَبِيبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَفِيهِ «فَتَوَجَّهْ إِلَى الْقَبِيلَةِ يَدْعُوهُ صَوِيْرُكَ فَيَجْعَلُ فِيهِمْ بِالْقِرَاءَةِ».

٤- وَلِنَذَارِ قُضَيٍّ مِنْ مُرْسَلٍ أَبِي جَعْفَرٍ تَبِيعَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «وَحَوْلَ رِذَاءِهِ لِيَتَحَوَّلَ الْقَحْطُ».

٥- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ ﷺ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَأَنْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَغِيثَنَا. فَرَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ أَغْنِنَا اللَّهُمَّ أَغْنِنَا» فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ الدُّعَاءُ بِإِمْسَاكِهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح:

في صحيح مسلم بسنده إلى أنس بن مالك رضي الله عنه «أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ثم قال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يغيثنا. قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال: اللهم أغثنا اللهم أغثنا» قال أنس «ولا والله ما نرى في السماء من سحاب ولا قزعة وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار. قال: فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت. قال: فلا والله ما رأينا الشمس سبتاً. قال: ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله ﷺ قائم يخطب فاستقبله قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله يمسكها عنا. قال: فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال: اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر. قال: فانقطعت وخرجنا نمشي في الشمس».

قال شريك: سألت أنس بن مالك أهو الرجل الأول. قال: لا أدري.». هذا لفظ رواية مسلم.

قوله «دار القضاء» قال القاضي عياض: سميت دار القضاء لأنها بيعت في قضاء دين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتبه على نفسه وأوصى ابنه عبد الله أن يباع فيه ماله فإن عجز ماله إستعان ببني عدي ثم بقريش فباع ابنه داره هذه لمعاوية وماله بالغابة وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين ألفاً وكان يقال لها دار قضاء دين عمر ثم اختصروا فقالوا دار القضاء وهي دار مروان.

قوله ﴿يَسْتَعِثُّ لَهُمْ غُثًّا﴾ قال القاضي عياض قال بعضهم: هذا المذكور في حديث من لا غنة بمعنى معونة وليس من ضب الغيث إنما يقال في ضب الغيث، أنهم غثت. قال القاضي: ويحتمل أن يكون من طلب الغيث أي هب لنا غيثاً أو ارزقنا غيثاً كما يقال سقاه الله وأسقاه أي جعل له سقياً على لغة من فرق بينهما. قوله «فرع النبي ﷺ يديه ثم قال اللهم أغثنا» فيه استحباب الاستسقاء في خطبه الجمعة. وفي جواز الاستسقاء منفرداً من تلك الصلاة المخصوصة وإن الاستسقاء أنواع فلا يلزم من ذكر نوع إبطال نوع آخر ثابت، والله أعلم.

قوله ﴿يَسْتَعِثُّ لَهُمْ غُثًّا﴾ اللهم أغثنا اللهم أغثنا هكذا هو مكرر ثلاثاً ففيه استحباب تكرار الدعاء ثلاثاً. قوله «مانرى في السماء من سحب ولا قرعة» هو بفتح القاف والزاي وهي القطعة من السحاب وجمعها قُرْع كقصبه وقصب. قال أبو عبيد وأكثر ما يكون ذلك في الخريف. قوله «وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار» هو بفتح السين المنهلة وسكون اللام، وهو جبل بقرب المدينة. ومراده بهذا الاخبار عن معجزة رسول الله ﷺ وعظيم كرامته على ربه سبحانه وتعالى بانزال المطر سبعة أيام متوالية متصلاً بسؤاله من غير تقديم سحب

ولا قزع ولا سبب آخر ظاهر. أي نحن مشاهدون له وللسماء وليس هناك سبب للمطر أصلاً. قوله «ثم أمطرت» يقال أمطرت ومطرت لغتان في المطر ولفظه أمطرت تطلق في الخير والشر وتعرف بالقرينة، قال الله تعالى «هذا عارض ممطرنا» وهذا من أمطر والمراد به المطر في الخير لأنهم ظنوه خيراً فقال الله تعالى «بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم».

قوله «مارأيت الشمس سبتاً» هو بسين مهملة ثم باء موحدة ثم مشاة من فوق أي قطعة من الزمان وأصل السبت التقطع. قوله «اللهم حولنا» وفي بعض النسخ «حوائنا» وهم صحيحون. قل ذلك حين شكى إليه كثرة المطر ونقص السبل وهلاك الأمور من كثرة الأمطار.

قوله «ولا عيب» فيه عيب. لكثرة النظر وبطون الأودية رمت لشجر. قل: انقطعت وخرجت نمشي في الشمس» في هذا لفصل فؤاد من المعجزة الظاهرة لرسول الله ﷺ في إجابة دعائه متصلاً به حتى خرجوا في الشمس. وفيه أدبه ﷺ في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من أصله بل سأل رفع ضرره وكشفه عن البيوت والمرافق والطرق بحيث لا يتضرر به ساكن ولا ابن سبيل وسأل بقاءه في مواضع الحاجة بحيث يبقى نفعه وخصبه وهي بطون الأودية وغيرها.

قال أهل اللغة: الآكام بكسر اضمرة جمع اكمه ويقال في جمعها آكام بالفتح والمد وهي دون الجبل وأعلى من الرابية وقيل دون الرابية. وأما الظراب فبكسر الظاء المعجمة واحداً ضرب بفتح الظاء وكسر الراء وهي الروابي الصغار، وفي هذا الحديث استحباب طلب انقطاع المطر عن المنازل والمرافق إذا كثرت وتضرروا به ولكن لا تشرع فيه صلاة ولا اجتماع في نصحره.

قوله «فانقطعت وخرجنا نمشي» هكذا هو وفي بعض النسخ «فانقلعت» وهم بمعنى . قوله «فسألت أنس بن مالك أهو الرجل الأول. قال: لا أدري قد جاء في رواية للبخاري وغيره أنه الأول. ٦- وَغَنَّهُ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا فُحِطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ نَضْبٍ وَقَالَ: نَهْمُ نَاكِنَا نَسْتَسْقَى إِلَيْكَ بِبَيْنِنَا فَتُسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ بَيْتَ بَعِ بَيْتٍ فَاسْقِدْ. فَيُسْقُونَ» رواه البخاري.

**الشرح:**

قال الصنعاني رحمه الله: وثبت لعمر رضي الله عنه فاته قال «اللهم لم ينزل بلاء من السماء إلا يندب به يكشف إلا بتوبة. وقد توجه بي القوم إليك لمكاني من نبيث وهم: أيدي نبيث بالذنوب ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث. فأرخت نسمة مش جبار حتى أخصبت الأرض» أخرجه الزبير بن بكار في لأنسب وأخرج أيضاً من حديث ابن عمر رضي الله عنهما «ان عمر استسقى بالعباس عام الرمادة» وذكر الحديث البازري أن عام الرمادة كان سنة ثماني عشرة. والرمادة بفتح الراء وتخفيف الميم سمي العام بها لما حصل من شدة الجذب فاغبرت الأرض جداً من عدم المطر.

وفي هذه القصة دليل على الاستشفاع بأهل الخير والمصالح وبيت النبوة وفيه فضيلة العباس وتواضع عمر ومعرفته لحق أهل البيت عليهم السلام.

قال مصححه في الحاشية: إطلاق الشارح يقتضي أن لا فرق ولا دليل يخصص الاستشفاع بحال الحياة ولا سيما وقد ورد «توسلوا بجاهي» الخ وقد توسل العباس بالمصطفى ﷺ بعد وفاته<sup>(١)</sup>.

قال العيني رحمه الله: وذكر سيف في كتاب الردة عن أبي سلمة «كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه إذا بعث جنداً إلى أهل الردة

١- شعيب - من الأعلام - ج ٢، ص ٨١-٨٢.

خرج ليشيعهم وخرج بالعباس معه . قال : يا عباس استنصر وأنا  
أؤمن ، فاني أرجو أن لا يخيب دعوتك لمكانك من النبي ﷺ . وذكر  
الأمام أبو القاسم بن عساکر في كتاب الاستسقاء من حديث إبراهيم  
بن محمد عن حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس أن العباس  
قال ذلك اليوم « اللهم إن عندك سحاباً وإن عندك ماء فانشر السحاب  
ثم أنزل من الماء ثم أنزله علينا واشدد به الأصل وأطل به الفرع وأدر  
به الضرع . اللهم شفعت إليك من لا منطق له من بها يمنا وأنعامنا .  
اللهم اسقنا سقياً وادعة بالغة طبقاً مجللاً . اللهم لا نرغب إلا إليك  
وحدك لا شريك لك اللهم إنا نشكو إليك سغب كل ساقب وعدم  
كل عادم وجوع كل جائع وعري كل عار وخوف كل خائف » .

وفي حديث أبي صال « فلما سعد عمر ومعه العباس المنبر . قال  
عمر رضي الله عنه : اللهم إنا توجهنا إليك بعمه نبينا وصفوة أبيه فاسقنا  
الغيث ولا تجعلنا من القانطين »<sup>(١)</sup> .

٧- وَعَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
مَطَرٌ قَالَ : فَحَسَرْتُوهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ وَقَالَ : إِنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ  
بِرَبِّهِ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرح :

قال النووي رحمه الله : قوله « حسر رسول الله ﷺ ثوبه حتى  
أصابه من المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا . قال : لأنه حديث  
عهد بربه » . معنى حسر : كشف أي كشف بعض بدنه ، ومعنى  
حديث عهد بربه أي بتكوين ربه إياه ، ومعناه ان المطر رحمة وهي  
قريبة العهد بخلق الله تعالى لها فيتبرك بها . وفي هذا الحديث دليل  
لقول أصحابنا : يستحب عند أول المطر أن يكشف غير عورته ليناله  
المطر واستدلوا بهذا ، وفيه ان للمفضول إذا رأى من الفاضل شيئاً لا

(١) النعيمي ، عمدة القارئ ، ج ٧ ، ص ٣٢ .

يعرفه أن يسأله عنه ليعلمه فيعمل به ويعلمه غيره<sup>(١)</sup>.

٨- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ: اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا. أَخْرَجَهُ.

الشرح:

كذا في رواية المستعلي وصيب منصوب بفعل مقدر تقديره يا الله اجعله صيباً نافعاً. واحترز بقوله نافعاً عن نصيب الضار. وفي رواية أبي داود «كان النبي ﷺ إذا رأى ناسحاً في فتر نسمة ترك العمل وإن كان في صلاة ثم يقول: اللهم إني أعوذ بك من شربه. فإن مطرنا. قال: اللهم صيباً هنيئاً»<sup>(٢)</sup>.

٩- وَعَنْ سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَعَا فِي الْأُسْتِقَاءِ «اللَّهُمَّ جَلِّلْنَا سَحَاباً كَثِيفاً قَصِيفاً دَلُوقاً ضَحُوكاً تَمُطِرُنَا مِنْهُ رِذَاذاً قِطْقُطاً سَجَلًا يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ.

الشرح:

قال الصنعاني رحمه الله: «اللهم جللنا» بالجميل من التجليل والمراد تعميم الأرض «سحاباً كثيفاً» بفتح الكاف فمثلة فمثلة تحتية ففاء، أي متكاثفاً متركباً «قصيفاً» بالقاف المفتوحة فصاد مهملة فمثلة تحتية ففاء، وهو ما كان رعه شديد الصوت وهو من أمارات قوة المطر «دلوقاً» بفتح الدال المهملة وضم اللام وسكون الواو ففاف يقال خيل دلوق أي مندفة شديدة الدفعة، ويقال دلوق السيل على القوم إذا هجم. «ضحوكاً» بفتح أوله بزنة مقول أي ذات برق. «تمطرنا منه رذاذاً» بضم الراء فذال معجمة فأخرى مثلها وهو ما كان مطره دون الطش «قطقطاً» بكسر القاف وسكون الطاء الأولى. قال أبو زيد القطقط: أصغر المطر ثم الرذاذ وهو فوق القطقط ثم الطش

(١) البيهقي. شرح صحيح مسلم. ج ١. ص ٢٢٢

(٢) تميمي. عمدة القاري. ج ٧. ص ٥٣

وهو فوق الرِّدَاف. سحلا. مصدر سحلت الماء سحلاً إذا صببته صباً، وصف به السحاب مبالغاً في كثرة ما يصب منها من الماء حتى كأنها نفس المصدر. «يا ذا الجلال والإكرام» أي الاستغناء المطلق والفضل التام وقيل الذي عند الجلال والإكرام لثمنخصين من عباده وهما من عظمائم صفاته تعالى، ولذا قال بيته «أنظروا يا ذا الجلال والإكرام» وروي «أنه بيته مبرجل وهو بصني ويقول يا ذا الجلال والإكرام. فقال: قد استجيب لك»<sup>(١)</sup>.

١٠- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «خَرَجَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُسْتَسْقَى فَرَأَى نَمْلَةً مُسْتَلْقِيَةً عَلَى ظَهْرِهَا رَافِعَةً قَوَائِمَهَا إِلَى السَّمَاءِ تَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ لَيْسَ بِنَا غِنَى عَنْ سُقْيَاكَ، فَقَالَ: أَرِجِعُوا فَقَدْ سُقِيتُمْ بِدَعْوَةِ غَيْرِكُمْ» رَوَاهُ أَحْمَدُ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ.

الشرح:

فيه دلالة على أن الاستسقاء شرع قديم والخروج له كذلك، وفيه أنه يحسن إخراج البهائم في الاستسقاء وأن لها إدراكاً يتعلق بمعرفة الله تعالى ومعرفة بذكره وتطلب الحاجات منه. وفي ذلك قصص يطول ذكرها وآيات من كتاب الله دالة على ذلك وتأويل المتأولين لها لا ملجئ<sup>(٢)</sup> له.

١١- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ» أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

في دلالة أنه إذا أريد بالدعاء دفع البلاء فإنه يرفع يديه ويجعل ظهر كفيه إلى السماء، وإذا دعا بسواك شئ وتحصيله جعل بطن كفه

(١) التضعيف. سئل السلام، ج ٢، ص ٨٢.

(٢) نفس المصدر، ص ٨٣.



الى السماء ، وقد ورد صريحاً في حديث خلاد بن السائب عن أبيه «أن النبي ﷺ كان إذا سأل جعل بطن كفيه الى السماء ، وإذا إستعاذ جعل ظهره إليها» . وإن كان قد ورد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما «سلوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها» وأن كان ضعيفاً فالجمع بينهما أن حديث ابن عباس يختص بما إذا كان السؤال بحصول شيء لا لدفع بلاء . وقد فسر قوله تعالى «ويدعوننا رغباً ورهباً» ان الرغب بالبطون والرهب بالأظهر<sup>(١)</sup> .

قال النووي رحمه الله : السنة في كل دعاء لرفع بلاء كنقحط ونحوه أن يرفع يديه ويجعل ظهر كفيه الى السماء وقد ثبت رفع يديه ﷺ في الدعاء في مواضع غير الإستسقاء وهي أكثر من أن تحصى وقد جمعت منها نحواً من ثلاثين حديثاً من الصحيحين أو أحدهما وذكرتهما في أواخر باب صفة الصلاة من شرح المذهب<sup>(٢)</sup> .

### -باب اللباس-

١- عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْجَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّيِّ أَقْوَامٍ يَسْتَجْلُونَ الْحَزَّ وَالْحَرِيرَ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَصْلُهُ فِي الْبُخَارِيِّ .  
الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : «الحز» بالحاء والراء المهملتين والمراد به إستحلال الزنا ، وبالحاء والراء المعجمتين وهو ضرب من الحرير وقد يطلق الحز على ثياب تنسج من الحرير والصوف ولكنه غير مراد هنا لما عرف من أن هذا النوع حلال . وعليه يحمل ما أخرجه أبو داود عن عبد الله بن سعد الرشتكي عن أبيه سعد قال «رأيت ببخاري رجلاً على بغلة بيضاء عليه عمامة خز سوداء قال كسانها رسول الله ﷺ»

(١) الصمد ، ص ٢٠٤ ، ج ٢ ، ص ٨٣ .

(٢) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج ٤ ، ص ٢١٤-٢١٥ .

وأخرجه النسائي وذكره البخاري<sup>(١)</sup>.

٢- وَعَنْ حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُشْرَبَ فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ تَأْكُلَ فِيهَا، وَعَنْ لَيْسَ الْحَرِيرِ وَالْدِّيْبَاجِ وَأَنْ تُجْلِسَ عَلَيْهِ» زَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

الشرح:

قال البخاري -نقلًا عن عمدة القارئ- حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى قال: «كان حذيفة بالمدينين فاستسقى فأتاه دهقان بهاء في إناء من فضة فرماه به وقال: إني لم أرمه إلا إني نهيته فلم ينته، قال رسول الله ﷺ «الذهب والفضة والحريـر والديباج هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة».

المفهوم من عدم جواز استعمال هذه الأشياء للرجال وقد تمسك الجمهور من المالكية والشافعية على تحريم الجلوس على الحرير، وأجازاه أبو حنيفة وابن الماجشون وبعض الشافعية، ويحتمل أن يكون النهي عن مجموع اللبس والجلوس لا عن الجلوس بمفرده. واحتج به من منع استعمال النساء للحرير والديباج لأن حذيفة رضي الله عنه استدل به على تحريم الشرب في إناء الفضة وهو حرام على النساء والرجال جميعاً فيكون الحرير كذلك، وأجيب بأن الخطاب بلفظ المذكر ودخول المؤنث مختلف فيه وقد جاءت إباحة الذهب والحرير للنساء كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

قوله «وَأَنْ تُجْلِسَ عَلَيْهِ» من مفردات البخاري. قوله «فاستسقى» أي طلب سقي الماء والمدينين اسم مدينة كانت دار مملكة الأكاسرة والدهقان بكسر الدال على المشهور هو زعيم الفلاحين وقيل زعيم نخرية. قوله «هو ح في الدنيا» أي للكفار. قال الكرماني: هذا بيان لنواقع لا تجوز لهم لأنهم مكلفون

(١) مسند أحمد، ٢: ٨٣-٨٤.

بالفروع، وفيه خلاف. وظاهر الحديث يدل على أنهم ليسوا مكلفين بالفروع<sup>(١)</sup>.

٣- وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ أَصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

١: قال البخاري -نقلًا عن عمدة القارئ- حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا عاصم عن أبي عثمان قال: كتب إلينا عمرو ونحن بأذربيجان «أن النبي ﷺ نهى عن لبس الحرير إلا هكذا وصف لنا النبي ﷺ أصبعيه ورفع زهير الوسطى ونسبة.

قال العيني رحمه الله: وروى مسلم من حديث سويد بن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء واللام الخفيفتين أن عمر رضي الله عنه خطب فقال «نهى رسول الله ﷺ عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاثاً أو أربعاً» وكلمة «أو» هنا للتنويع والتخيير.

قال شيخنا: في حديث عمر رضي الله تعالى عنه حجة لما قاله أصحابنا من أنه لا يرخص في التطريز والعلم في الثوب إذا زاد على أربعة أصابع وأنه تجوز الأربعة فما دونها. وذكر الزاهدي أن العمامة إذا كان طرفها قدر أربع أصابع من البريسم وذلك قيس شبر فإنه يرخص فيه، والأصابع لا مضمومته كل الضم ولا منشورة كل النشر.

قال: وإذا كان نظره إلى الثلج يضره فلا بأس أن يشد على عينيه خماراً أسوداً من البريسم. وفي جامع مختصر الشيخ أبي محمد: قيل للمالك رحمه الله: ملاحف أعلامها حرير قدر أصبعين. قال: لا أحبه وما أراه حراماً<sup>(٢)</sup>.

(١) العيني، عمدة القارئ، ج ٢٢، ص ١١-١٤.

(٢) نفس المصدر، ص ١٠.

٤- وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِ فِي سَفَرٍ مِنْ حِكْمَةٍ كَانَتْ بِهِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

الشرح:

قال العيني رحمه الله: قوله «للزبير» هو الزبير بن العوام، وعبد الرحمن هو ابن عوف. قوله «لحكمة بهما» أي لأجل حكمة حصلت بهما أي بأبدانهما. وفرق بعض أصحابنا فجوزه في السفردون الحضرة لرواية مسلم أن ذلك كان في السفر وهذا الوجه خصه في الروضة بالقمل وليس كذلك، والأصح جوازه سفرًا وحضرًا والله أعلم<sup>(١)</sup>.

٥- وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَسَانِي النَّبِيُّ ﷺ حُلَّةً سَبْرَاءً فَخَرَجْتُ فِيهَا فَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَشَقَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ.

الشرح:

قال العيني رحمه الله: الحلة أزار ورداء وقال ابن الأثير الحلة ثوبان إذا كانا من جنس واحد والسيراء بكسر السين المهملة وفتح الياء آخر الحروف والراء مع المد. وقال مالك: هو الوشي من الحرير وقال الأصمعي ثياب فيها خطوط من حرير أو خز وإنما قيل لها سيراء لتسيير الخطوط فيها.

قوله «فخرجت فيها» وفي رواية أبي صالح عن علي «فلبستها» قوله «فرأيت الغضب في وجهه» أي في وجه رسول الله ﷺ، وزاد مسلم في رواية أبي صالح فقال «إني لم أبعثها إليك لتلبسها وإنما بعثت بها إليك لتشققها خمرًا بين نساك» وفي أخرى «شققتهَا خمرًا بين الفواطم». وقال ابن قتيبة: المراد بالفواطم فاطمة بنت النبي ﷺ وفاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي رضي الله عنها ولا أعرف الثالثة.

(١) نفس المصدر، ص ١٧.

وقد روى الطحاوي بسنده الى علي رضي الله عنه قال «أهدى أمير أذربيجان الى النبي ﷺ حلة مسيرة بحرير إما سداها وإما لحمتها فبعث بها إلي فاتيته فقلت يا رسول الله ألبسها . قال : لا أكره لك ما أكره لنفسي ، اجعلها خمرأ بين الفواطم . قال : فقطعت منها أربع خمر خمرأ لفاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب وخمرأ لفاطمة بنت رسول الله ﷺ وخمرأ لفاطمة بنت حمزة بن عبدالمطلب وخمرأ لفاطمة أخرى قد نسيته . قال عياض : لعلها فاطمة امرأة عقيل بن أبي طالب . قوله «فشققها بين نسائي» أي قطعها ففرقتها عليهن خمرأ . والخمار ماتغطي به المرأة رأسها . والمراد بنسائي : النساء اللاتي يقربن منه وهن الفواطم المذكورات وهذا ذكر بالاضافة الى نفسه<sup>(١)</sup> .

٦- وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : أَجْلُ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ لَأَنَاثِ أُمَّتِي وَحُرْمٌ عَلَى ذُكُورِهَا ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ .  
الشرح :

قال النووي رحمه الله : يحرم على الرجل استعمال الديباج والحرير في اللبس والجلوس عليه والأستناد إليه والتغطي به واتخاذة سترأ وسائر وجوه استعماله ولا خلاف في شئ من هذا الا وجهأ حكاها الرافعي أنه يجوز للرجال الجلوس عليه ، هذا مذهبنا فأما اللبس فمجمع عليه . وأما ماسواه فجوزة أبو حنيفة ووافقنا على تحريمه مالك وأحمد ومحمد وداود وغيرهم لأن سبب تحريم اللبس موجود في الباقي ولأنه إذا حرم اللبس مع الحاجة فغيره أولى . هذا حكم الذكور البالغين فأما الصبي فهل يجوز للولي إلباسه الحرير فيه ثلاثة أوجه (أحدها) يحرم على الولي إلباسه وتمكينه منه لعموم قوله ﷺ في الذهب والحرير

(١) النعي . عمدة غرر . ج ٢٢ . ص ١٧-١٨ .

«حرام على ذكور أمتي». (والثاني) يجوز له إلباسه ما لم يبلغ لأنه ليس مكلفاً. (والثالث) إن بلغ سبع سنين حرم وإلا فلا لأن ابن سبع سنين له حكم البالغين في أشياء كثيرة كالأمر بالصلاة.

وقال البغوي: يجوز للصبيان لبس الحرير غير أنه إذا بلغ سبع سنين ينهى عنه. والأصح على الجملة أنه ليس بحرام حتى يبلغ وتجري الأوجه الثلاثة في إلباسهم حلي الذهب<sup>(١)</sup>.

أقول: قوله ﷺ لعلي رضي الله عنه «وانما بعثتها إليك لتشققها خمراً بين النساء» يقوي حديث الباب الذي يدل على أن الذهب والحرير حلال للأنثى، والله أعلم.

٧- وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ إِذَا أَنْعَمَ عَلَى عَبْدِهِ نِعْمَةً أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِ» رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ.

٨- وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمُعَصْفَرِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٩- وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ «رَأَى عَلِيُّ النَّبِيَّ ﷺ ثَوْبَيْنِ مُعَصْفَرَيْنِ فَقَالَ: أَمَلَكُ أَمَرْتُكَ بِهَذَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

الشرح:

قال النووي رحمه الله: قال جماعة من العلماء الصبغ بالصفرة مكروه كراهة تنزيه وحملوا النهي على هذا لأنه ثبت أن النبي ﷺ لبس حلة حمراء. وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال «رأيت النبي ﷺ يصبغ بالصفرة». وقال الخطابي: النهي منصرف إلى ما صبغ من الثياب بعد النسيج فأما ما صبغ غزله ثم نسج فليس بداخل في النهي. وحمل بعض العلماء النهي هنا على المحرم بالحج أو العمرة ليكون موافقاً لحديث ابن عمر رضي الله عنهما «نهى المحرم أن يلبس

(١) النووي، المجموع، ج ٤، ص ٣٢٥-٣٢٦.

ثوباً مسه ورس أوزعفران». قال البيهقي : وقد جاءت أحاديث تدل على النهي على العموم ثم ذكر حديث عبدالله بن عمرو بن العاص هذا الذي ذكره مسلم ثم أحاديث آخر.

قال الشافعي : وأنها الرجل الحلال بكل حال أن يتزعر. قال : وأمره إذا تزعر أن يغسله.

قوله ﷺ «أمك أمرتك بهذا» معناه : أن هذا من لباس النساء وزينتهن<sup>(١)</sup>.

«آلقي» بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها ياء النسبة، وقيل ان المحدثين يكسرون القاف وأهل مصر يفتحونها وهي نسبة الى بلدة يقال لها القس وقد فسر القسي في الحديث بأنها ثياب مضلعة يؤتى بها من مصر والشام هكذا في مسلم وفي البخاري وفيها حرير أمثال الأترج . والمعصر هو المصبوغ بالعصفر.

فالنهي في الأول للتحريم إن كان حريره أكثر وإلا فهو للتنزيه والكرهية . وأما الأحمر البحث فمنهيه عنه أشد النهي ففي الصحيحين «أنه ﷺ نهى عن المياثر الحمراء»<sup>(٢)</sup>

١٠- وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا «أَنَّهَا أَخْرَجَتْ جُبَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَكْفُوفَةً الْجَنَيبِ وَالْكَمِينَ وَالْفَرْجَيْنِ بِالذِّيَابِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَصْلُهُ فِي مُسْلِمٍ. وَزَادَ «كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ حَتَّى قُبِضَتْ فَقَبِضْتُهَا وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْبَسُهَا فَتَحْنُ نَعْلَيْهَا لِلْمَرْضَى لِيُسْتَشْفَى بِهَا» وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَقْرَدِ «وَكَانَ يَلْبَسُهَا لِلْوَفْدِ وَالْجُمُعَةِ».

الشرح :

قال الصنعاني رحمه الله : «مكفوفة» المكفوف من الحرير ما اتخذ جيبه من حرير وكان لذيله وأكمامه كفاف منه . «الجيب والكمين

(١) النووي، شرح صحيح مسلم، ج٨، ص ٣٨٧-٣٩٠.

(٢) الصنعاني، سبل السلام، ج٢، ص ٨٧.

والفرجين بالدياج» هو ما غلظ من الحرير.

الحديث في مسلم له سبب وهو أن أسماء أرسلت الى ابن عمر رضي الله عنهما أنه بلغها انه يحرم العلم في الثوب، فأجاب بانه سمع عمر رضي الله عنه يقول «انما يلبس الحرير من لا خلاق له» فخفت أن يكون العلم منه، فأخرجت أسماء الجبة.

قال النووي في شرح مسلم: ومعنى المكشوفة التي جعل بها كفّه بضم الكاف وهو ما يكف به جوانبها ويعطف عليها ويكون ذلك في الذيل والفرجين وفي الكمين.

وفي الحديث استشفاء بآثاره ﷺ وبها لامس جسده الشريف.

وفي قوله «كان يلبسها للوفد والجمعة» دليل على استحباب التجميل بالزينة للوفد ونحوه. وأما خياطة الثوب بالخيط الحرير ولبسه وجعل خيط السبحة من الحرير وليقة الدواة وكيس المصحف وغشاية الكتب فلا ينبغي القول بعدم جوازه لعدم شمول النهي له<sup>(١)</sup>.

تم الجزء الثاني ويليه ان شاء الله الجزء الثالث وأوله كتاب الجنائز.

---

(١) نفس المصدر، ص ٨٨.



## مصادر ومراجع الكتاب

- ١- المجموع شرح المذهب . تأليف محي الدين محي بن شرف النووي . مطبعة الامام بمصر ، الناشر زكريا علي يوسف
- ٢- شرح فتح القدير / من شروح الهداية تأليف الامام كمال الدين محمد بن عبد الواحد . مطبعة مصطفى محمد / المكتبة التجارية بمصر .
- ٣- السراج الوهاج على متن المنهاج . تأليف الشيخ محمد الزهراوي الغمراوي . مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر .
- ٤- البحر الرائق شرح كنز الدقائق . تأليف العلامة ابن نجيم . مطبعة عمر هاشم الكتبي .
- ٥- بداية المجتهد ونهاية المقتصد . تأليف محمد بن احمد ابن محمد ابن احمد بن رشد القرطبي . مطبعة محمد علي صبيح عبيد الله الازهر بمصر .
- ٦- عمدة القارئ شرح صحيح البخاري . تأليف الامام بدر الدين ابي محمد محمود بن أحمد العيني . دار احياء التراث العربي .
- ٧- التاج الجامع للاصول من احاديث الرسول ﷺ . تأليف الشيخ منصور علي ناصف . مطبعة عيسى البابي وشركاه .
- ٨- سبل السلام شرح بلوغ المرام . الامام محمد بن اسماعيل الكحلاني ثم الصنعاني . مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر .
- ٩- الجامع الصغير في احاديث البشير النذير . تأليف الامام الحافظ جلال الدين السيوطي . دار الكتب العربية الكبرى سنة ١٣٣٠ .

١٠- شرح الزرقاني على موطأ الامام مالك . تأليف سيدي محمد الزرقاني . مطبعة عبد الحميد احمد حنفي ، شارع المشهد الحسيني .

١١- جواهر الاكبر شرح مختصر الشيخ خليل . تأليف الشيخ صالح عبد سميع لابي لازهري . مطبعة عيسى البابي حبي وشركاء .

١٢- تهذيب الاسماء والنلفات . تأليف الامام محي الدين يحيى بن شرف النووي . ادارة المطبعة الخيرية .

١٣- نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر . تأليف الامام بن حجر العسقلاني . في نهاية سبل السلام بطبوع .

١٤- الهداية شرح بداية المبتدى . تأليف ابي الحسن علي بن أبي بكر الرشداني . مطبعة محمد علي صبيح واولاده بمصر .

١٥- المهذب . تأليف الامام اسحق الشيرازي . مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاء بمصر .

١٦- مصابيح السنة . تأليف الامام البغوي الحسين بن مسعود الشافعي . مطبعة محمد علي صبيح واولاده .

١٧- الاختيار شرح المختار . تأليف الامام عبدالله بن محمود بن مودود الموصللي . مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر .

هذه أهم المصادر التي نقل منها كتاب نيل المرام وإذا نقل نص من غيرها فهو مبين في الحاشية .



ربنا تقبل منا إنك انت السميع العليم

## فهرست نیل المرام

الموضوع	الصفحة
المقدمة - معرفة الصحيح من الحديث	٥
باب صفة الصلاة	٧
الواجبات المتفق عليها داخل الصلاة	٨
الركوع الكامل وكيفيته	٩
السجود الكامل - توجه اصابع رجليه نحو القبلة	١٠
دعاء التوجه - شرح بعض ما جاء فيه	١١
يستحب دعاء الاستفتاح نكل مصل من امام او مأمووم او منفرد	١٣
اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب	١٤
سبحانك اللهم وبحمدك - الاستعاذة والفاظها	١٥
الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه	١٦
كان ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين	١٧
القعدة الأخيرة فرص والتشهد فيها واجب	١٨
جلوس المرأة كجلوس الرجل - الافتراش والتورك في الجلسة	١٩
استحباب رفع اليدين عند تكبيرة الاحرام - اقوال العلماء فيها	٢٠
سواها	٢١
يستحب ان يكون كفاه الي القبلة عند الرفع	٢١
وضع اليدين اليمنى على اليسرى تحت صدره. اقوال العلماء في ذلك	٢١
وجوب قراءة الفاتحة. لا يجزىء غيرها إلا لعاجز عيب	٢٢
من كان له امام فقراءة الامام له قراءة. وجوب قراءة الفاتحة للمنفرد والامام	٢٣
قوله ﷺ واذا قرئ القرآن فأنصتوا - اقوال العلماء.	٢٤
البسطة آية من اول كل سورة غير براءة على الصحيح	٢٥
استحباب التامين للامام والمأمووم والمنفرد بعد الفاتحة	٢٦
اذا لم يقدر على قراءة الفاتحة وجب عليه تحصيل غيرها من القرآن الكريم	٢٧
اذا لم يحسن شيئاً من القرآن يجب عليه الاتيان بسبعة انواع من الذكر يقوم كل نوع مقدار آية من الفاتحة	٢٨
لو ادرك المسبوق الركعتين الاخرتين اتى بسورة بعد الفاتحة في الباقيتين	٢٩
يستحب ان يقرأ في الصبح بطوال المفصل كالحجرات والواقعة	٣٠
قراءة الامام بعد الفاتحة لسورة كاملة افضل من قدرها من آيات في سورة	٣١
الجمع بين سورتين في ركعة واحدة. الترتيل في القراءة	٣٢

- ٣٣ ترتيب سور القرآن بتوقيف من النبي ﷺ  
لو أم الناس من يعلم منه بالرضى بالتطويل والدعاء بفعله
- ٣٤ الامام في صلاة النفل دون الغرض
- ٣٥ التسيب وسائر الاذكار في الركوع والسجود. معنى التسيب  
أذكار مأثورة في الركوع والسجود. اثبات التكبير في كل
- ٣٦ خفض ورفع  
قوله ﷺ «اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والارض وملء ما شئت  
من شيء بعد»
- ٣٧ السجود على الجبهة واجب. لو سجد على قطن او حشيش ؟
- ٣٨ السنة ان يسجد على انفه مع جبهته
- ٣٩ وجوب وضع اليدين والركبتين والقدمين على الارض في السجود. كمال السجود
- ٤٠ تفصيل ذلك  
اذا صلى قاعداً لعجزه في الفريضة لم تتعين هيئة مشرطة.
- ٤١ يكره ان يقعد ماداً رجله
- ٤٢ الدعاء بين السجدين «اللهم اغفر لي وارحمني . . .
- ٤٣ جلسة الاستراحة واقوال العلماء فيها
- ٤٤ الفتن في الصحيح - واقوال العلماء في ذلك
- ٤٥ رفع اليدين في الفتن
- ٤٦ الفتن في الوتر والدعاء المأثور فيه
- ٤٧ يستحب ان يقدم في السجود الركبتين ثم اليدين ثم الجبهة  
السنة في الشهادتين ان يضع يده اليسرى على فخذه اليسرى واليمنى على فخذه اليمنى
- ٤٩ التشهد في الصلاة وكيفيته
- ٥٠ شرح الفاظ من التشهد
- ٥٣ الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الاخير
- ٥٤ آل النبي ﷺ بنو هاشم وبنو المطلب
- ٥٥ ادعية صحيحة بين التشهد وتسليم
- ٥٦ يجوز ان يدعو في الصلاة بكل ما يجوز تسديده خذرج نصلاً
- ٥٧ السلام ركن من اركان الصلاة ويقصد بسلامه اخروجه من الصلاة  
إذا سلم الامام التسليمة الاولى انقضت قدوة المأموم والمسيوق. لو
- ٥٨ سلم قبل شروع الامام في السلام بطلت صلاته ان لم ينومفارقته
- ٥٩ يستحب ذكر الله تعالى بعد السلام للامام والمأموم والمفرد
- ٦١ الذكر بعد صلاة الصحيح
- ٦٢ يستحب الاكثار من الذكر اول النهار وآخره وعند النوم والاستيقاظ
- ٦٢ قوله ﷺ «صلوا كما رأيتموني اصلي»
- ٦٣ هيئة صلاة المريض. يصلي كيفما يستطيع

الموضوع	الصفحة
من اغمي عليه خمس صلوات ما دونها قضاها اذا ضح	٦٤
باب سجود السهو وغيره من سجود التلاوة والشكر	٦٥
اذا ترك المصلي سنة وتبس بغيرها لم يعد اليها سواء	
نلبس بغيره ام سنة اخرى	٦٥
شرح حديث ذا اليمين	٦٦
الفوائد الكثيرة التي اشتمل عليها حديث الباب	٦٧
موقع سجود السهو هل قبل السلام ام بعده؟ اقوال العلماء في ذلك	٦٨
اذا شك المصلي في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثا ام اربعا؟ فليطرح	
الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم	٦٩
سهو الامام بوجوب على المؤتم السجود ان سجد الامام ولو كان	
اقتداه بعد سهو الامام	٧٢
من سها عند القعدة الاولى ثم تذكر وهو الى حال القعود اقرب عاد	
وجنس وتشهد وان كان الى حال القيام اقرب لم يعد ويسجد للسهو	٧٢
خبر كله في الاتباع والشر كله في الابتداء	٧٣
سجود التلاوة	٧٣
حكمه سجود التلاوة	٧٤
قول نعماء في عدد سجودات التلاوة ومواقعها في القرآن الكريم	٧٥
دفع في مذاهب العلماء في حكمه سجود التلاوة	٧٦
سجود الشكر	٧٩
بشتر سجود شكر في شروط صلاة وحكمه في نكثت وغيره حكمه سجود التلاوة	
شرح صلاة	٨٠
الشرح: لو كنت سجدة شكر بهن يشتر قضاءه	٨٠
مسائل حرم سجدة التلاوة	٨١
فضل سجود	٨٢
صلاة لاستحارة	٨٢
صلاة ححة	٨٣
باب صلاة التطوع	٨٣
باب فضل السنة الراتبية قبل الفرائض وبعدهن وبيان عددهن	٨٤
شرح حديث عائشة رضي الله عنها «كان النبي ﷺ يخفف	
الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح . . . الحديث	٨٥
يستحب ان يقرأ بعد الفاتحة في ركعتي سنة الصبح سورة ويستحب ان	
تكون في الاولى «قل يا ايها الكافرون» وفي الثانية «قل هو الله احد»	٨٦
الاضطجاع بعد سنة الفجر سنة	٨٨
استحباب الاضطجاع والنوم على الشق الايمن	٨٩
صلاة الليل متى متى	٨٩

الصفحة	الموضوع
٩٠	فضل صلاة آخر الليل
٩٠	صلاة الوتر . الوجوب والتدب اقوال العلماء
٩٥	صلاة التراويح
٩٥	صلاة الليل . فضل قيام رمضان
٩٦	قوله ﷺ : عليكم بسني سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي،
٩٧	لا يصلى الوتر في جماعة في غير شهر رمضان
٩٨	اذا اوتر قبل ان ينام ثم قام وتهد . اقوال العلماء
٩٩	الثنوت في الوتر والقراءة فيه
١٠٠	يستحب ان يقول بعد الوتر «سبحان الملك القدوس»
١٠١	كيفية الفصل والوصل في صلاة الوتر
١٠٢	صلاة الضحى سنة مؤكدة . وقت صلاة الضحى
١٠٣	باب صلاة الجماعة والامامة
١٠٤	صلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة
١٠٥	صلاة الجماعة فرض كفاية . اقوال العلماء
١٠٦	حكم الجماعة
١٠٧	من سره ان يلق الله غداً مسلماً فليحافظ على صلاة الجماعة
١٠٩	فضل صلاة الجماعة . فضل المشي الى المأجد
١١٠	لاعدة بعد لفريضة
١١١	د ك - مسجد مد - رب - مبروق كره لغيره اذمة
١١١	خبره فيه بشء في بحى ، دمه
١١٢	بحر عى - دمه مشعة - دمه ويخبر عبه - يتقدمه بشى ، من لا فعد
١١٣	د سبل - دمه - دمه من نص صلاته - قول - دمه في دنت
١١٤	قوله ﷺ : تسبى ويستهكم من بعدهم
١١٥	فصل صلاة سر في بيته لا المكتوبة
١١٦	قوله - سر - سر - سر . اقوال العلماء في جواز ذلك
١١٧	لا يجوز قصر الصلاة من غير عذر . حديث معاذ وما يستفاد منه
١١٨	الصلاة خلف القاعد العاجز . اقوال العلماء في ذلك
١١٩	اذا اُم أحدكم بالناس فليخفف
١٢٠	الصلاة خلف الغلام المعير - اقوال العلماء
١٢١	يتقدم الاقرب والافقه والاورع في الامامة على غيره
١٢٢	يستحب لصاحب البيت ان يأذن لمن هو افضل منه في الامامة
١٢٣	الاولى بالامامة العالم بفقه الصلاة ثم الامن ثم الاشرف
١٢٤	اعتدلوا في صفوفكم وترأصوا
١٢٥	يستحب ان يوسطوا الامام ويكتفوه من جانبيه
١٢٦	السنة ان يقف المأموم الواحد عن يمينه

## الموضوع

### الصفحة

- ١٢٧ مذهب العلماء في صلاة المنفرد خلف الصف  
السنة لقاصد الجماعة ان يمشي اليها بسكينة ووقار . يستحب  
١٢٨ المحافظة على تكبيرة الاحرام مع الامام  
١٢٩ فعل الجماعة للرجل في تسجد الفضل من فعلها في غيره  
١٣٠ جماعة النساء في البيوت افضل من حضورهن المساجد  
١٣١ امامة الاعمى . اقوال العلماء في ذلك  
١٣٢ الصلاة خلف الفاسق والامام الجائر صحيحة نكح غيرهما اولى  
١٣٣ اذا ادرك المسبوق الامام راكمها فقد ادرك الركعة . تفصيل المسألة  
١٣٤ صلاة المسافر والمريض  
١٣٥ القصر والاقتمام جائزان في السفر والقصر افضل  
١٣٦ ان الله تعالى يحب ان تؤتى رخصه كما يجب ان تؤتى عزائمه  
السفر الذي تقصر فيه الصلاة تمانية واربعون ميلاً هاشمية  
وذلك اربعة برد  
١٣٧ ان كان السير في البحر اعتبرت المسافة بمثلها في البر ولو  
قطعها في ساعة او لحظة جاز له القصر  
١٣٨ اذا نوى في اثناء طريقه الاقامة انقطع سفره  
١٣٩ المقيم على القتال يحق يقصر ابد - اقوال نعم - مذهب  
١٤٠ العلماء في اقامة المسافر  
١٤٢ الجمع في السفرين الصلاتين  
ليس في النوم تفريط انه التفريط على من لم يصل حتى يجيء  
١٤٣ وقت الصلاة الاخرى  
١٤٤ القصر في مسافة تقطع في ثلاثة ايام يسير الابل ومشي الاقدام  
١٤٥ اقسام الرخص الشرعية  
١٤٦ صلاة المريض قاعدة لعجزه في الفريضة  
١٤٧ من تقوس ظهره يلزمه القيام على حسب امكانه  
١٤٨ باب صلاة الجمعة  
١٤٩ استحباب اتخاذ المنبر وهو سنة مجمع عليها  
١٥٠ اذا ادرك مسبقاً الامام راكمها في صلاة الجمعة؟  
١٥١ اشراط الخطبتين لصحة الجمعة  
١٥٢ اركان الخطبتين . حمد الله تعالى والصلاة على رسول الله ﷺ فيها  
والوعظ والارشاد  
١٥٣ البدعة واقسامها واقوال العلماء  
١٥٤ قوله ﷺ فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة  
١٥٥ يجب الانصات بخروج الامام . اقوال العلماء في ذلك  
١٥٦ تحية المسجد والامام يحطّب . اقوال العلماء في ذلك  
١٥٧

الصفحة	الموضوع
١٥٨	القراءة في الجمعة
١٥٩	إذا اتفق يوم الجمعة مع يوم العيد . مذاهب العلماء في ذلك
١٦٠	مذاهب العلماء في إقامة جمعتين أو جمع في بلد
١٦١	سنة الجمعة القبلية
١٦٢	إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم أو تخرج
١٦٣	فضيلة الغسل يوم الجمعة
١٦٤	الاكثار من الدعاء يوم الجمعة . ساعة الاجابة
١٦٦	العدد الذي تنعقد به الجمعة
	اول من جمع في المدينة سعد بن زرارة رضي الله عنه قبل مقدم
١٦٧	النبي ﷺ المدينة
١٦٩	شروط الخطبة سبعة
١٧٠	من لا يئزمه الظهر لا يئزمه الجمعة
١٧١	المرض المسقط للجمعة
	يسن ان يقبل الخطيب على الغوم . رب اعني ولا تعن علي وانصرني
١٧٢	ولا تنصر علي
١٧٣	باب صلاة الخوف
١٧٣	ان كان ركعتين فرق الامام الناس فرقتين
١٧٥	بعض كفيات صلاة الخوف
١٧٩	باب صلاة العيدين
	إذا شهد عدلان يوم الثلاثين من رمضان رؤية الهلال وجب
١٧٩	الفطر ويصلون العيد من غد
١٨٠	قضاء صلاة العيد اقوال العلماء في ذلك
١٨١	صلاة العيدين في الصحراء . اذا كان هناك مطر أو غيره من الاعذار
١٨٢	يسن بعد صلاة العيد خطبتان على منبر
١٨٣	لم يكن يؤذن يوم الفطر والاضحى بل يقول الصلاة جامعة
١٨٤	التكبير في الفطر سبع في الاولى وخمس في لآخرى
١٨٥	مذاهب العلماء في عدد التكبيرات المؤثرة .
١٨٦	استحباب الرفع في التكبيرات الزوائد واستحباب التذكير فيها
١٨٦	خالف الطريق في رجوعه من صلاة العيد
١٨٧	اظهار السرور في العيدين من شعائر الدين واعلاء امره
١٨٨	من البدع المكروهة الذهاب الى المقابر وترك صلاة العيد
١٨٩	فضيلة احياء ليالي العيدين . خمس ليال يستجاب الدعاء فيها
١٩٠	التكبيرات الزوائد . تقسيم التكبير الى مطلق ومقيد
١٩١	الحجاج يبدؤن بالتكبير عقب صلاة الظهر يوم النحر
١٩٢	صفة التكبير المستحبة . اقوال العلماء



الموضوع	الصفحة
باب صلاة الكسوف	١٩٣
الفرق بين الخسوف والكسوف	١٩٣
كيفية صلاة الكسوف	١٩٤
ما سوى الكسوف من الآيات كالزلازل والصواعق يصلون منفردين	١٩٦
كسائر الصلوات	١٩٧
باب صلاة الاستسقاء	١٩٨
الاستسقاء طلب السقيا من الله تعالى . الاستسقاء ثلاثة أنواع	١٩٩
استحباب الخروج للاستسقاء الى الصحراء	٢٠٠
الدعاء في خطبة الجمعة	٢٠١
قوله ﷺ اللهم اغثنا ونزول المطر من غير تقدم سحب	٢٠٣
الاستسقاء بالعباس رضي الله عنه . الاستسقاء باهل الخير والصلاح	٢٠٤
يستحب عند اول مطر ان يتعرض له لبناله من رحمة الله	٢٠٥
ادعية مأثورة عن النبي ﷺ في الاستسقاء	٢٠٦
خرج سليمان عليه السلام يستقي فراه نملة مستلقية	٢٠٧
السنة في كل دعاء لرفع بلاء ان يجعل ظهر كفيه الى السماء	٢٠٧
باب اللباس / ٢٠٨ حرمة استعمال الذهب والخير لدرج	٢٠٩
عن رسول الله ﷺ عن لبس الحرير في موضع صعين وثلاث اصابع	٢١٠
ورخص النبي ﷺ لعبد الرحمن بن عوف والتبرير في قميص حريري	٢١١
سفر من حكمة كانت بهما	٢١١
قال رسول الله ﷺ احمل الذهب والحرير لانك امي وحريم عسى ذكروك	٢١١
يحرم على الرجل استعمال الحرير والديباج في اللبس والخنوس عنيه	٢١١
والاستناد اليه والنفط به واتخاذ سترا وستار وجوه استعماله	٢١١
هل يجوز للولي لباس الصبي الحرير؟	٢١٢
قال رسول الله ﷺ : إن الله يحب اذا نعم على عبده نعمة ان يرى اثر نعمته عليه	٢١٢
الصبي بالصغيرة مكروه	٢١٢
المكتوف عن الحرير . ما اتخذ جيبه من حرير وكان لذيله واكمامه	٢١٣
كفاف منه	٢١٤
الاستسقاء بأثار السي ﷺ . استحباب التجميل بالزينة للوافد ونحوه	٢١٥
مصادر ومراجع الكتاب	٢١٧
الفهرست	

رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد ٨٣٠ لسنة ١٩٨٣

انتهى الطبع في ١٥/٨/١٩٨٣

﴿ ضِع في مضبعة نزعراء خديثة بالموصل ﴾



## باب العلم

### مِنْ كِتَابِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ

عن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما اكتسب مكتسب مثل فضل علم يهدي به صاحبه الى هدى، أو يردّه عن ردى، وما استقام دينه حتى يستقيم عمله» رواه الطبراني

وروي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُبْعَثُ الْعَالَمُ وَالْعَابِدُ، فيقال للعابد أدخل الجنة، ويقال للعالم أثبت حتى تشفع فيما أحسنت أديهم» رواه البيهقي

اللهم أنفعنا بما علمتنا وعلمنا ما ينفعنا وزدنا علماً،  
والحمد لله على كل حال، وأعوذ بالله من حال أهل النار.

رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد ٨٣٠ لسنة ١٩٨٣